

فهرست الجزء الثالث من كتاب ارشادك لاسرار الشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني

صفحة	رقم	باب
	٣	باب وجوب الزكاة
٢٩	٦	باب البيعة على بناء الزكاة
	٧	باب منع مانع الزكاة وقول الله تعالى والذين
٢٩	٧	يكرهون الذهب والفضة انهم
	٨	يحب ما ادى زكاته فليحب
٣٠	١٢	باب الياقوت والصدقة
٣١	١٢	باب لا يقبل الله صدقة من غلول ولا يقبل
	١٢	الا من كسب طيب
٣١	١٢	باب الصدقة من كسب طيب
	١٣	باب فضل الصدقة من كسب
٣٢	١٣	باب الصدقة قبل الرشد
٣٣	١٥	باب اتقوا النار ولو بشق تمرة والقليل
٣٥	١٤	من الصدقة
	١٤	باب ان الصدقة افضل صدقة الشحيح الصحيح
٣٥	١٤	باب
٣٦	١٨	باب صدقة الملاينة وقول الله عز وجل للذين يتفقون اموالهم
٣٦	١٨	بالليل النهار او اطلاقه انهم
٣٤	١٨	باب صدقة السر
	١٩	باب اذا تصد على غفوة وهو لا يعلم
٣٨	١٩	باب اذا تصد على ابنه وهو لا يشعر
٣٨	٢٠	باب الصدقة باليمين
٣٩	٢٣	باب من امر خادمه بالصدقة ولم يتأول بنفسه
٣٩	٢٣	باب لا صدقة الا عن ظهر خلق
٢٠	٢٦	باب المكان بما اعطى
٢٠	٢٦	باب من احب تبجيل الصدقة من يومها
٢٣	٢٦	باب التحريف على الصدقة والشفاعة فيها
٢٣	٢٤	باب الصدقة فيما استطاع
٢٣	٢٤	باب الصدقة تكفر الخطيئة
٢٣	٢٤	باب من تصد في الشراء لم يسل
٢٣	٢٨	باب اجر المانح اذا تصدق بامر صليبه
٢٣	٢٨	باب قول الله تعالى وفي الركاب والغائبين
٢٣	٢٨	وفي سبيل

صفحة		صفحة	
٤٢	باب الصدقة قبل العيد	٣٨	باب الاستغفارات عن المسألة
٤٣	باب صدقة الفطر على الحر والمملوك		باب من اعطاه الله شيئا من خير مسألة
٤٣	باب صدقة الفطر على الصغير والكبير	٥٠	ولا اشرف نفس
٤٣	كتاب الحج	٥١	باب من سأل الناس كذرا
	باب وجوب الحج وفرضه وقول الله تعالى	٥٢	باب قول الله تعالى لا يسألني الناس لثما
٤٣	ولله على الناس حج البيت الحرام	٥٥	باب خصوص التمر
	باب قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا	٥٤	باب العشر فما يقى من ماء السماء وبالماء الجاهلي
٤٤	كل منكم الحج	٥٨	باب ليس فيه كادى خمسة اوسق صدقة
٤٤	باب الحج على الرجل		باب من باع ثمنا او غنله او ارضه او نحره وقد
٤٨	باب فضل الحج المبرور		وجب فيه العشر والصدقة فأدى الزكاة
٤٩	باب فرض مواقيت الحج والعمرة	٥٩	من غيره الحج
٨٠	باب حج الله تعالى وتره ودان غير الزاد التقوى	٦٠	باب هل يشتري صدقته
٨١	باب حمل اهل مكة للحج والعمرة	٦١	باب ما يكره في الصدقة للنبى صلى الله عليه وسلم
	باب ميقات اهل المدينة ولا يهلوا		باب الصدقة على والى زواج النجى
٨٢	قبل ذى الحليفة	٦٢	صلى الله عليه وسلم
٨٢	باب مهمل اهل الشام	٦٣	باب الخ اتخولت الصدقة
٨٢	باب مهمل اهل نجد		باب اهل الصدقة من الاغنياء وترد
٨٢	باب مهمل من كان دون المواقيت	٦٣	الى الفقراء حيث كانوا
٨٣	باب مهمل اهل اليمن		باب صلاة الامام دعائه لصاحب الصدقة وقوله
٨٣	باب ذات عرق لاهل العراق	٦٣	تعالى خذ من اموالهم صدقة تطهرهم
٨٣	باب	٦٥	باب ما يستخرج من البحر
	باب خروج النبي صلى الله عليه وسلم	٦٦	باب في الركعة الخامسة
٨٣	على طريق الشجرة		باب قول الله تعالى والعاملين عليها وعاسبة
	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم	٦٤	لصديقين مع الامام
٨٣	المعيق واحد مبارك	٦٨	باب استعمال اهل الصدقة والباقي لاتباء السبيل
٨٥	باب غسل الخلق ثلاث مرات من النجاس	٦٨	باب وسهم الامام اهل الصدقة بيده
	باب الطيب عند الاحرام وما ليس اذ اراد	٦٨	باب صدقة الفطر
٨٦	ان يحجم ويترجل ويديمن	٤٠	باب صدقة الفطر على العبد وخير من المسلمين
٨٨	باب من اهل مليل	٤١	باب صدقة الفطر صاع من شعير
٨٨	باب الاهلال عند مسجد ذى الحليفة	٤١	باب صدقة الفطر صاع من طعام
٨٨	باب ما يكره الحرم من الثياب	٤١	باب صدقة الفطر صاع من تمر
٩٠	باب الى كعب ولا تداق في الحج	٤٢	باب صاع من زبيب

صفحة	حقه	صفحة	حقه
١٢٤	باب ما ليس المحرم من التيا في الاضحية والارذ	٩٠	باب ما ليس المحرم من التيا في الاضحية والارذ
١٢٨	باب من يأت بدع الصلابة متى اجبر	٩٢	باب من يأت بدع الصلابة متى اجبر
١٢٩	باب هدم الكعبة	٩٢	باب رفع القصر بالاهلال
١٣١	باب ما ذكر في الحجر الاسنى	٩٣	باب التلبية
١٣١	باب اخلا البيت ويصير في	٩٣	باب التحديد التسيير والتكبير قبل الاهلال
١٣١	نواحي البيت شاء	٩٣	عند الركوب على الدابة
١٣٢	باب العملاء في الكعبة	٩٥	باب من اهل حين استقرت راحلته
١٣٢	باب من لم يدخل الكعبة	٩٥	باب الاهلال مستقبل القبلة
١٣٣	باب من كبر في نواحي الكعبة	٩٦	باب التلبية اذ التفرق في الوادي
١٣٣	باب كيف كان بدو الرمل	٩٦	باب كيف تمهل الحائض والنفساء
١٣٣	باب استلام الحجر الاسود حين يقدم مكة	٩٦	باب من اهل في زمن النبي صلى الله عليه وسلم
١٣٣	اول ما يطوف ويرمل ثلاثا	٩٩	كاهلال النبي صلى الله عليه وسلم
١٣٣	باب الرمل في الحج والعمرة	١٠٠	باب قول الله تعالى فاجعلهم جلعوات
١٣٥	باب استلام الركن بالحجر	١٠٠	باب التمتع والاقران والافراد بالحج وفسخ الحج
١٣٦	باب من لم يستلم الا الركنين اليمايين	١٠٣	لمن لم يكن معه هدي
١٣٦	باب تقبيل الحجر	١١٠	باب من لبى بالحج وسماه
١٣٦	باب من اشار الى الركن اذ التى عليه	١١٠	باب التمتع
١٣٨	باب التكبير عند الركن	١١٠	باب قول الله تعالى ذلك لمن لو يكن اهله
١٣٨	باب من طاف بالبيت اذا قدم مكة قبل	١١١	حاضر المسجد الحرام
١٣٨	ان يرجع الى بيته الحج	١١٢	باب الاغتسال عند دخول مكة
١٣٩	باب طواف النساء مع الرجال	١١٣	باب دخول مكة نهرا او ليلا
١٣٩	باب الكلام في الطواف	١١٣	باب من اين يدخل مكة
١٣٩	باب اذا راى شيئا يكره في الطواف	١١٣	باب من اين يخرج من مكة
١٣٩	قطعه	١١٣	باب فضل مكة وبنائها وقول الله تعالى ولجعلنا البيت
١٣٩	باب لا يطوف بالبيت عريان ولا يحرم مشرك	١١٥	مثابة للناس الحج
١٣٩	باب اذا وقعت في الطواف	١١٥	باب فضل المحرم
١٣٩	باب صل النبي صلى الله عليه وسلم	١١٥	باب تعديت دور مكة وبيعها وشراها وان الناس
١٣٩	لسبقه كعتين	١١٥	في مسجد الحرام سواء
١٣٩	باب من لم يقرب الكعبة ولم يطف حتى يخرج	١١٥	باب نزول النبي صلى الله عليه وسلم مكة
١٣٩	الى عرفة ورجع بعد الطواف الاول	١١٥	باب قول الله تعالى واذ قال ابراهيم رب اجعل
١٣٩	باب من ركعتي الطواف خارجا	١١٥	هذه البلاد امنا
١٣٩	من المسجد	١١٥	باب قول الله تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام

صفحة	باب	صفحة	باب
١٢٩	باب ما يسهل الفحص يجمع	١٢٢	باب الطواف بعد الفجر والعصر
١٤٠	باب متى يدفع من يجمع	١٢٢	باب المريض يطعم عند ركبا
	باب التلبية والتكبير عند التخرج من بي	١٢٥	باب شقاية الحاج
١٤٠	الجمرة والاحرام في السيد	١٢٦	باب ما يكافؤ من من
١٤١	باب من تمتع بالعمرة الى الحج الخ	١٢٤	باب طواف القارن
	باب ركوب البدين لعمرة والبدين	١٥٠	باب الطواف على وضوء
١٤٢	جعلت كما الخ	١٥١	باب وجوب الصفا والمروة
١٤٣	باب من ساق البدين نعمة	١٥٢	باب ما جاء في السير بين الصفا والمروة
١٤٥	باب من اشترى الحلبة من الطريق		باب تقضي إحاطة الناس كلهم الا الطواف
١٤٥	باب من اشترى قلادة من الحلبة ثم احصم		بالبيت واذا سعى على خير وهو بين
١٤٤	باب قتل القلائد البدين والبقير	١٥٣	الصفا والمروة
١٤٤	باب اشعار البدين		باب الاحلال من البطحاء وغيرها المكس والبراج
١٤٨	باب من قلد القلائد بيده	١٥٤	اذا اخرج الى منى
١٤٨	باب تقليد الغنم	١٥٤	باب اين يصل الظهر يوم التروية
١٤٩	باب القلائد من اللبن	١٥٨	باب الضلالة بمعنى
١٤٩	باب تقليد النعل	١٥٩	باب معام يوم عرفة
١٨٠	باب الحلال البدين	١٥٩	باب التلبية والتكبير اذا حل من منى الى عرفة
١٨٠	باب من اشترى من هديه من الطريق وقلد لها	١٦٠	باب التجديد بالتراب يوم عرفة
١٨١	باب ذبح الرجل البقر عن نسائه من غير امره	١٦٠	باب الوقوف على الدابة بعرفة
١٨٢	باب النحر في منى النبي صلى الله عليه وسلم عن	١٦٠	باب الجمرة بين الصلاتين بعرفة
١٨٢	باب غزال البدين مقيدة	١٦١	باب قصر المظلة بعرفة
١٨٣	باب غزال البدين قائمة	١٦١	باب التحصيل الى الموقف
١٨٣	باب لا يعطى الحجاز من الهدى شيئا	١٦١	باب الوقوف بعرفة
١٨٣	باب يتصدق بمجود الهدى	١٦٣	باب السيد اذا دفع من عرفة
١٨٣	باب يتصدق بحلال البدين	١٦٣	باب النزل بين عرفة وجم
١٨٣	باب ما ذبحوا الا بالاجل من مكان البيت الخ		باب امر النبي صلى الله عليه وسلم بالسكينة
١٨٥	باب ما يأكل من البدين وما يصدق	١٦٣	عند الافاضة واشارة اليهم بالسوط
١٨٦	باب الذي يخرج قبل الملق	١٦٣	باب الجمع بين الصلاتين بالزد لغة
١٨٨	باب من لبس رأسه عند الاحرام وحلق	١٦٥	باب من جمع بينهما ولم يتطوع
١٨٨	باب المحلق والتقصير عند الاحلال	١٦٦	باب من اذن واقام لكل واحد منهما
١٩١	باب تقصير المتمتع بعد العرة		باب من قدم منغمة اهله بليل فيقفوا
١٩١	باب التلبية يوم النحر	١٦٤	باب المزدلفة الخ

صفحة	مادة	صفحة	مادة
٢١٩	باب الاعتقاد في عيد الحج بقدره	١٩٢	باب بلدا رمى بعد ما اكمل الح
٢٢٠	باب ليل العمرة على قدر النسيب	١٩٢	باب الغنى على اليد عند البعرة
	باب المعوقا طواف طواف التمره يخرج	١٩٣	باب الخطبة ايام منى
٢٢٢	باب يخرج منه من طواف الوداع		باب هل بيت اصحاب السقاية او قديم هم بمكة
٢٢١	باب يطعم في العمرة ما يفضل في الحج	١٩٨	باب كيف
٢٢٢	باب متى يحل المعتمر	١٩٩	باب رمى الجمار في الفصل الثاني
٢٢٣	باب ما يقبل اذا حج من الحج والعمرة	٢٠٠	باب رمى الجمار من بطون الودى
	او القزو	٢٠٠	باب من رمى الجمار بسبع حصيات
	باب استقبال الحاج القادمين ولثلاثة		باب من رمى جرة للعقة فجعل البيت
٢٢٣	على الثلاثة	٢٠٢	عن يسار
٢٢٤	باب القدوم بالعدلة	٢٠١	باب يكفى مع كل حصاة
٢٢٥	باب الدخول بالعمرة	٢٠٢	باب من رمى جرة العقة ولم يقف
٢٢٦	باب لا يطرق اهله اذا بلغ المدينة		باب لذارى الجحش يقيم ويستعمل
٢٢٧	باب من اسرع ناقة اذا بلغ المدينة	٢٠٢	مستقبل القيلة
٢٢٨	باب قول الله تعالى وانما البيع من ابوابها	٢٠٢	باب دفع اليمين عند الجمرتين الدنيا واليه
٢٢٩	باب السقر قطعة من العذاب	٢٠٣	باب للاحكام عند الجمرتين
٢٣٠	باب المسافر اذا لجأ الى السير يحل له	٢٠٣	باب الطبيب بعد رمى الجمار والملاق قبل الاقامة
	باب المحصر جزاء المبيت قوله تعالى	٢٠٣	باب طواف الوداع
٢٣١	فان احصره فالحج	٢٠٤	باب اذا حاضت المرأة بعد ما اقامت
٢٣٢	باب احصره للمعتمر	٢٠٤	باب من صلى العمرة ثم التفر بالابط
٢٣٣	باب الاحكام في الحج	٢٠٤	باب المحصر
٢٣٤	باب التفرق في المحصر	٢٠٨	باب التفرق في طوى قبل ان يدخل مكة الحج
٢٣٥	باب من قال ليس على المعمر بدل	٢٠٩	باب من ترك رمى طوى اذا حج من مكة
٢٣٦	باب قول الله تعالى ان كان منكم من ابوابها		باب التبركة ايام الموم والمومع في
	باب قول الله تعالى صدقة وهي طعام	٢٠٩	اسواق الباهلية
٢٣٧	سنة مساكين	٢١٠	باب الادلاجير من المحصر
٢٣٨	باب الطعام في القدية نصف صاع	٢١١	باب العمرة وجوب العمرة وضوئها
٢٣٩	باب الشاة ساة	٢١٢	باب من احقر قبل الحج
٢٤٠	باب قول الله تعالى فلا رقت	٢١٣	باب كرمه النبي صلى الله عليه وسلم
٢٤١	باب قول الله عز وجل ولا يصح في و	٢١٤	باب عمرة في رمضان
٢٤٢	لا جدال في الحج	٢١٥	باب العمرة ليلة الحصة وغيرها
٢٤٣	باب جزاء الصيد ونحوه وقول الله تعالى	٢١٦	باب عمرة التمتع

صفحة	موضوع	صفحة	موضوع
٢٤٢	باب الايمان يات الى المدينة	٢٣٥	لا تقتلوا السيد وانتقموا الخ
٢٤٢	باب الله من كاد اهل المدينة		باب اذا رأى المخرمون سبلا ففتحكم
٢٤٢	باب اطعام المدينة	٢٣٨	فقطن الحلال
٢٤٣	باب لا يدخل الرجل المدينة	٢٣٩	باب لا يمين الحرم للملال في قتال الصيد
٢٤٣	باب المدينة تنفي الخبث		باب لا يشتر الحرم الى الضيق لكن يصطاد
٢٤٥	باب	٢٤٠	الحلال
	باب كرامة النبي صلى الله عليه وسلم	٢٤٢	باب اذا اهدى الحرم حمارا وحشيا لم يقبل
٢٤٦	ان تعمر المدينة	٢٤٣	باب ما يقتل الحرم من الدواب
٢٤٦	باب	٢٤٦	باب لا يصيد شجر الحرم
٢٤٨	كتاب الصوم	٢٤٨	باب لا يفرصيد الحرم
	باب وجوب صوم رمضان وقول الله تعالى	٢٤٩	باب لا يعمل لقتال بمكة
٢٤٨	يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام الخ	٢٥٠	باب المحجلة للحرم
٢٨٠	باب فضل الصوم	٢٥١	باب تزويج الحرم
٢٨١	باب الصوم كعسرة	٢٥١	باب ما ينهى من الطيب للحرم والمحرمه
٢٨٢	باب الريان للصائمين	٢٥٣	باب الاعتساک للحرم
	باب هل يقال رمضان لوشهر رمضان	٢٥٣	باب لبس الخف للحرم اذا خرج النعلين
٢٨٣	ومن رأى ذلك كله واسعا	٢٥٥	باب اذا لم يجد الاثر فليجس السراويل
٢٨٣	باب من صام رمضان ايماناً واحتساباً	٢٥٥	باب لبس السلاح للحرم
	باب اجتمع ما كان النبي صلى الله عليه وسلم	٢٥٦	باب في حال الحرم ومكة بنذر احرام
٢٨٥	يكون في رمضان	٢٥٤	باب اذا الحرم جاهلا وعليه قميص
٢٨٥	باب من ارى يدع قول الزور والعمل به في المعاص	٢٥٩	باب سنة الحرم اذا مات
٢٨٦	باب هل يقول الى صائمه اذا شتم	٢٥٩	باب ما يحرم والنذور عن الميت الخ
٢٨٤	باب الصوم لمن مات على نفسه العزوبة	٢٥٩	باب الحج عن لا يستطيع للثب على الرحلة
	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اذا رايتم	٢٦٠	باب حج المرأة عن الرجل
٢٨٨	الحلال فحرموا اذا لم يبقوا فافطروا	٢٦١	باب حج الصبيان
٢٩٠	باب شهر احين لا يتقصان	٢٦٢	باب حج النساء
	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم	٢٦٥	باب من نذر المشي الى الكعبة
٢٩١	لا تكتب ولا تحسب	٢٦٦	باب حرم المدينة
٢٩١	باب لا يتقدم من رمضان يصوم ولا يؤمن	٢٦٨	باب فضل المدينة وانها تنفي الناس
	باب قول الله جل جلاله لکم ليلة الصیام	٢٦٩	باب المدينة طابة
٢٩٢	القرن الخ	٢٤٠	باب لا يمتد المدينة
	باب قول الله تعالى وكلوا واشربوا حتى	٢٤٠	باب من غلب عن المدينة

[illegible]

صفحة	صفحة
باب فضل من قام رمضان	باب هل يجوز المعتكف نحوائمه
باب فضل ليلة القدر وقول الله تعالى انا انزلناه	الى باب المسجد
في ليلة القدر انحر	باب الاعتكاف وخرج النبي صلى الله عليه وسلم
باب التماس ليلة القدر في السبع الاواخر	صبيحة عشرين
باب تحريم ليلة القدر في العاشر من العشر	باب اعتكاف المستحانة
الاواخر	باب زيارته المرأة زوجها في اعتكافه
باب دفع معرفة ليلة لتلاهي الناس	باب هل يد راع المعتكف عن نفسه
باب العمل في العشر الاواخر من رمضان	باب من خرج من اعتكافه عند الصبح
ابواب الاعتكاف	باب الاعتكاف في شئ الى
باب الاعتكاف في العشر الاواخر والاعتكاف في السنة	باب من لم يوجبه من ما اذا اعتكف
كلها لقوله تعالى لا تباشروهن	باب اذا نذر في الجاهلية
وانتصحا كنون في المساجد الخ	ان يعتكف ثم اسلم
باب الحائض ترجل المعتكف	باب الاعتكاف في العشر الاوسط
باب لا يدخل البيت الا الحاجة	من رمضان
باب غسل المعتكف	باب من اراد ان يعتكف ثم بدله
باب الاعتكاف ليلا	ان يخرج
باب اعتكاف النساء	باب المعتكف يدخل ولسه البيت للفيل
باب الاخبية في المسجد	

كَذَلِكَ يَحْتَبِيكَ وَيَجْلِبُكَ وَيُلْهِمُكَ لِأَحَادِيثِ

الجزء الثالث
من كتاب ارشاد الساري
لشرح صحيح البخاري
للعامة البليغ والفاضل
اللوذعي احمد بن محمد الخطيب
القسطاني رحمه الله
تعالى

قد انظر في المطبع المعمورة الى المنشد الكافي
والطبع المطبع المعمورة الى المنشد الكافي

وقال ابن القيم ان نسبة الايدي اليه تعالى استعار طلاق مؤخر لوعية يظهر منها فقره وبطشه بدن واعادة وتلك الايدي رمتها
 في مخرج القربى على حسب تقادقها وسعة دواؤها فكذلك رتبة التخصيص في اظهر عينا تقي الفضل باليمين نور العدل اليدين
 الاخرى والله سبحانه وتعالى متعال عن المحارمة وعندنا من حديث عائشة فتمثلها الرطل بين يديها فميرها لصاحبها
 ولكل من يميني لصاحبها بمضاعفة الاجر والمزيد في التكية كما يروي احدكم فلو ان بغير الفداء ومنع اللام وقهر الواو والشدنة
 المخرجين يظهر وهو حينئذ يحتاج الى رتبة غيرهم ولان في اليدين بينية قلما يفتقر الفاء وسكن اللام وقهر الواو حتى تكون
 بالمشقة للفتحة اي حتى تكمل القدر **مثل الجبل** المنقل في ميزانه اولاد الثواب في رواية القاسم عند الترمذي حتى ان القصة
 لتفسير مثل احد ونزل مثل المهر لانه يزيد زيادة مديدة ولان الصدقة نتاج العمل واحوج ما يملكه النتائج الى الترية اذ كان فيها
 فاذا احسن العناية به انتهى الى حد الكمال ان كانت الصدقة ذاك المبدأ اذا تصدق من كسب يملكه زال نظر الله اليها اليكسب
 فنت الكمال حتى تنتهي بالضعيف الى انصاب تقع للناسبة بدنه وبين ما تقدم نسبة ما بين القدر الى الجبل قوله في القدر قابله
 اي تابع عبد الرحمن سليمان بن بديل عن ابن جينار عبد الله وهذا المتابعة ذكرها المصنف في التوحيد لكن بحذف اللفظة
 ليس في القدر وسلمها ابو جنانة وعنده وقال ما وقع له مذكرة ورقام بن عمر عن ابن جينار عبد الله عن سعيد بن جابر
 بالفتية والمهملة الخفيفة عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد خالف ورقاة في
 بن سليمان فجعل شيخ بن دينار فيه سعيد بن يسار يدل على جملته قال صاحبان من حمير لم اقف على رواية ورقاة هذه معولة
 وقال العيني وسلمها اليه يعني في سنة من رواية الى النضر بن عيسى عن القاسم بن شاذان قال قال ابن جينار عبد الله في رواية القاسم عن ابي بكر الشافعي
 قال حدثنا شيخنا يعني ابن جينار عبد الله بن شاذان قال قال ابن جينار عبد الله في رواية القاسم عن ابي بكر الشافعي
 هذه المتابعة فترحمتم انما تلك عن كذا يعني هذا فترحمتم سلمها اليه يعني وراى ابا جينار عبد الله عن سعيد بن جابر
 القاسم بن يوسف بن يقرب في كتاب الزكاة وزيد بن اسلم وسلمها عن ابي جينار عبد الله عن سعيد بن جابر
 رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وقع في رواية ابن جينار عبد الله عن سعيد بن جابر
 قول معروف اي كلام حسنة جميل ونعنع خير من صدقة يتبعها الذي الله غني عن ثنائك كل منفق حله لا يجزى بالمعقوبة باب
فضل الصدقة من كسب اي مكسب والمزاد ما هو من كسبه في كل المرات ذكر الكسب في الغالب في تحصيل المال
 طيب حلال لقوله تعالى ويري الصدقات وذكر بقية الآية والحديث كما سبق وعز الحافظ بن حجر اليانبا في نسخة مستقلة
 وعلى هذا يقتضي ترجمة لا تقل صدقة من مغلول من حديث وتكمل كافي قبله في انقصا على الآية ولكن يزيد عليه بالاشارة
 الى لفظ الحديث الذي في الآية كما وقع التنبيه عليه باب الصدقة قبل الرود من يزيد المتصدقات ان تصدق عليه
 لاستغناؤه بما تخرجه الارض من كثر ما دبه قال حدثنا آدم بن ابي اياس قال حدثنا شعبه بن ابي حجاج قال حدثنا
معبد بن جلال عن الميمون بن عبد الله بن ميمونة سألته عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قالوا يا رسول الله
 المهملة المشددة العابد قال سمعت حارثة بن حبيب بالحاء المهملة والمشدة ووهب بغير الواو وسكن الهاء اخرجه
 اسما عبد الله بن عمر بن الخطاب عنه رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول تصدقوا فان في
 عليكم زمان يعيش الرجل فبصدقة حلة يثمنه من ثمنه فاصفة زمان لما كان عندنا في فله فلا يجد من يقبلها
 يقول الرجل لان يري المتصدق ان يصليه الصدقة فلو وجدت بها بالامس حيث كنت محتاجا اليها لقبيلتها فاما
 اليوم فلا حاجة لي بها والمتصدق في اليوم فبها وفي ثمنها كمثل الصدقة فلو اخرج بها فان قلت ان الحديث خرج من جرح التمدد على
 الصدقة فاقوه التمدد عليه مع ان الذي لا يجد من يقبل صدقة قد فعل ما في وسعه كما فعل الواجبين قبل صدقة الجوارح ان التمدد في
 من اخرها من سقتها ومطهرها حتى استغنى فلا يقدر السحق فغنى لفقير لا يرضى ثمة الغني الى اطل في وقت الحاجة قاله ابن المنير وهذا الحديث
 من الرايعات في راته عسقلان في واسطه وكوفي وفيه الحديث والسماح والقول واخرجه المصنف ايضا في الفتن وسلمها في الزكاة

في الدنيا فاذا كان يوم القيامة فشفها عن ابصارها وقوا ما حتى نزلوا مما كانت تمارى القليلة اليها ولا ترجحان بفقر النارية
 ومنهم من يجير بترجمه ثم يقولون له المواقف ما لا زادنا الوقت ولا فليقولون بل فليقولون الم ارسلك اليك
 سر سوكا فليقولون بل فينظر عن يمينه ولا يرى الا النار ثم ينظر عن شماله فلا يرى الا النار فليقولين
 احل لكم سكوت الايام وزادنا في رعن الكشمي النار في الجنة ولو بشق تمرة فليقولن اجمعة ينصمها فان لم يجعل شيئا يصدق
 به على الحاج فبكله طيبة يرضيها ويطيب قلبه ليكون في سبب انقضاءه من النار وفي هذا الحديث التحدش والاحكام
 السماء والقيام واخرجه المثلث ايضا فلهامات لنبيق والنساء في الزكاة وبه قال حنننا بالجميع ولا بالوقت حد نفي فحل بين
 العلاء بفقر العين للذ بكر قال حل ثنا ابو اسامة حماد بن اسامة الليثي عن يربن بنهم الموحدة وفخر لواء ابن عبد الله
 عن جندب الى برقة بن الباء وسكون الراء عاموا الحاشي بل يبي موت عن ابيه الى موسى عبد الله بن قيس الاشعري رضي الله
 عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليا بين علي الناس لما قيل جوزمان عيسى عليه الصلاة والسلام يطوف
 الرجل فيه بالصدقة من الذهب خضبا يملك كماله في علم لم يقبل الصدقة من الاصل عدا كماله في كماله في كماله
 من يخذلوك في من ذهب ثم لا يجادل احد لا يخذلها منه ويرى الرجل بضم لسانه القتيبة فيعثر الرام منها فيقتل الواحد
 في يه يتبعه اربعون امرأة يملكن به بضم الهم وسكنوا الى ان لم يجد اى يتبعه اليه من قلة الرجال بسبب كثرة محبوب
 القتال الى وقع في خزانة ان قوله عليه الصلاة والسلام بكثرة المراج وكثرة النساء ورواة هذا الحديث حكاه كوفي ونسبه سلم
 بسند لغاري هذا باب بالقرين اتقوا النار لو بشق تمرة هذا لفظ احمد بن القليل من لصد قاتلها القليل عطفها
 سابقه من عطفها على النسخ اى اتقوا النار لو بالقليل من الصدقة ومثل الذين ينفقون اموالهم شمل القليل والكثير
 ابتغاء مرضات الله وتشبيها من انفسهم اى وتشبيها بعض انفسهم على ايمان فان لما شقيق الروح فمن يبل ماله لوجه
 شيعت بعض انفسهم من ماله وشر حشيتها كلها او تفصل بقاها وتبقيها من اصل انفسهم ان الله سيخبرهم على ذلك وفيه تنبيه على
 ان حكمة الانفاق لمنفق تركية النفس عن العمل والجلال الا يراى الى اخرها ومعناها ان مثل نفقة هؤلاء في الزكاة كمثل جنه قير
 الميت الذي هو مثل الذين ينفقون كمثل لسان فيوقع متوقع من الارض فان شجرة يكون احسن نظرا وانك في الاماير اجنة مطر غنيم
 القطر سقطت ثم تهاضع في بالنسبة الى غيرهما من البسائر فان لم يصبرها وابل فطلى اى فحسبها منصرفه القطر وانك فيها كثر منبها
 وروى هذا في الاماير قناع مكانه اى في نعماتهم كذا عند الله وان كانت مستنارة بحسبها كمالها في الجنة ثم قل لطلو وكثر والى قوله
 تعالى ومن كل الثمرات لآب وروى مثل الذين ينفقون اموالهم الى قوله فيها من يحمل الثمرات كان الثمرات الى سبع الآية الاولى التي تتر
 مثالا بالرواية بالآية الثانية التي تضمنت ضرب اللؤلؤ لم يعمل على ان ينفذ اخرج ما كان اليه للاشارة الى اجتناب الرواى في الصدقة
 ولا ن قوله تعالى والله بما تعملون بصير ليشعر بالوعيد بعد الوعد فاوضحه بذكر الآية الثانية وكان هذا هو السري اقتضا على
 بعضها اختصارا وبالسند قال حدثنا عبد الله بن سعيد بن شعير عبد وكسرين سعيد بن يحيى اليشكري قال حدثنا
 ابو النعمان ان الحكم بن عبد الله الكلابي ذكره هو الحكم بن عبد الله الكلابي عن ابي اسامة حماد بن اسامة الليثي قال حدثنا شعيرة
 بن الجحج عن سليمان بن مهران الكاهن عن ابي واثل بالهم شقيق بن سلمة عن ابي مسعود عقبة بن عمرو بن ثعلبة الاشجاري
 البجلي مذكور بكنيته وروى المثلث بالذ شهاب بن ابي اسامة حماد بن اسامة الليثي عن ابي مسعود عقبة بن عمرو بن ثعلبة الاشجاري
 بعد ما كانه اذ شارة الفير على الكفر وذلك بعد سنة اربعين فها حربي الله عنه قال لما نزلت آية الصدقة في قوله تعالى
 خذ من اموالهم صدقة فتدفعها لوجوهك حتى لا يفسد على وجهك ولا يذوق سوء ما عملتموه ولا يحزنكم فاعطوا الصدقة لوجوهك
 ما تصدق به فيجاء رجل هو عبد الرحمن بن عوف فتصدق بشيء كثير تسع ماله ثمانية اذات او اربعة اذات ذكر
 الواقدي وقيل هو عامر بن عدي وكان تصدق بمائة وسق فقالوا اى للثاقتين صراى وجاء رجل هو ابو عيقل
 بفقر العين لانسار في فتصدق بصرها من تمر كان قد اجر نفسه على التزعم من البئر بالحسبل على صا عين

تدبر الى ما فعلته من قبله بقرعة بين ابي بنين فاما فيه الاخير فكانت الاصله فيمن من البنات سبب من اسر من اسرا عراقي
 ما قاله صحت لم يزل ان يكون حديدا عاتشة مسوقة للامرين معا القمية الصدقة بالقليل وهو ما فعلت عاتشة من قبله في
 ولا تترك الفاء بل يترك في وجوهنا فعلها ما بالذين وفي هذا الحديث المتحدث والاختلاف في اللغة والقول خرجوه ايضا في ادب السلام
 واخرجوا في الدرميل في في البروقان حسن صحيح هذا باب بالثبوت اى الصدقة من الصدقة افضل واعظم اجزا واصل قامة
 الشيخ صفة مشبهة من الشجر ومجمل محروس الصحيح الذي لم يتركه من شيء يقطع عنه امله من الحكمة لقوله تعالى انفقوا
 حنونا قنناكم من بعض مواضع الاخرة من قبل ان ياتي احدكم الموت الية اى يرى له كثر من بعضه حصول
 لما خاتما بذلك الية وقوله تعالى يا ايها الذين امنوا انفقوا مما كنتم قنناكم ما واجب عليكم انفاقه والا يتقوا في سبيل
 اخير مطلقا من قبل ان ياتي يوم لا بيع فيه الاية اى من قبل ان ياتي يوم لا يتدبرون فيه على تحصيل ما وكلوه ولا بيع
 فيه تحصل ما تنفقون انفقتم من به من العذاب والاخرة حتى تعينكم عليه خلافة وكثرة كفاية الامن من ان يخرج من سبيلكم على
 شفعاء تشفع لكم في حط ما في ذمكم فتناسبة الاية لثبوتها كانه عليه ابن المنير من حيث ان الاية معناها ان لا يخرج من السبيل الا
 استبعاد الحلول الاجل واشتراك السبيل والاصل في المبادىء والاصل في قبل هجوم السبيل وفوات الامنية ووقع في نهاية ابي
 باب فضل صدقة الشيعين فسطح الجملة الاولى المسوقة بصيغة الاستعانة بالثبوت وشرارة في رواية اخرى قد سببنا القرعة
 على اية المناقضة ففعل لقوله تعالى يا ايها الذين امنوا انفقوا مما كنتم قنناكم من قبل ان ياتي يوم لا بيع فيه ولا خلافة الى انفقوا وانفقوا
 ما كنتم قنناكم من قبل ان ياتي احدكم الموت الاية وبالسند قال حدثنا موسى بن اسماعيل النخعي قال حدثنا عبد الوهاب
 ابن زياد قال حدثنا عمارة بن عمار القعقاع بنهم الميعين تخفيف الميع والتمتع بقاقرن مفتوحين بينهما عين سائلة اخبره عن
 سماعة قال حدثنا ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال جاء رجل قال يا ابا عبد الله فقال صلى الله عليه وسلم
 على اسمه في يومك ان كنت اذ لاية وح في سبيل الله سالك اى الصدقة افضل وكان عند الخبر انك لا تجيب به من مقلد
 الى فقير الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اى الصدقة اعظم اجزا قال انفق الصدقة ان تصد
 بخصيتك لصدقة حلت احدا من المسلمين بل ان صدقتك من صدقاتهم اذ اذوا في موضع رفع خبرنا في الحديث وانت صحيح جملة سموية
 سائلة شيخنا ما كنت تشفى انفق واما الغنى بغير اليد اى قطع في الغنى بما هذا النفس جرد عن على اخرج المال
 مع تمام المات وهو الشئ اذ به حلاله على وجه الصدقة فو الرعية في القرعة ولا تميل بالجموع على التماس بالنسب عفا على
 تصدق او بالرفع وهو الذي في النوبة حتى اذا بلغت الوج اى قلبت المحل قوم بغيرهم المحملة في النفس عند القرعة
 قلت فلان كان ولعل ان كذا اية عن الموسى والموسى فيهما وقد كان لفلان اى قد سببنا او في الموضع بغيره
 ان سببنا ان اردت ان تصد في مال محتكرا لخصاص المال بك وشخص نفسك بان يقول لا تملك انك لا تصد
 فقير الى فلان سببنا في سببنا المال حيث خرج منك حتى يغيرك وهذا الحديث اى بغيره او ما سببنا في ذلك كما ذكرنا
 بالتونين من جهة ذلك الفصل من سببنا في رواية اخرى في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الذين امنوا
 ابو عوانة في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 عامر بن انجريل عن مسروق بن ابي عمار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 الغلبين لكن عند ابن حبان من طريق يحيى بن حماد عن ابن عوف عن ابن عوف عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي هريرة
 عليه وسلم ايضا اسر عركت محوفا على النبي صلى الله عليه وسلم اى يدك كذا الحديث وايضا نعم التسمية للشدة بغير علامة التابذ
 لقول سيدويه فيناقله عنه ان مختصرا في سببنا لفسان انما مثل كل في ان لحاق الماء لها غير ضيق وجهه ايضا
 مبتدأ وخبر قال عليه الصلاة والسلام اطولكن بالرفع خبر مبتدأ محذوف دل عليه السبب الى اى اسر عركت
 لحوقا في اطولكن يدل نصب على التميز و كانت القياس ان يقول طولك لكن يكون فعل لان في مثله يحسن ان لا فدا

[illegible]

واما الغريم فاحله يعتبر فينفق بالفرع فيما كان لان يستبرق فيفق فما اعطاه الله وفيه ان الصدقة كانت على
مخضه بدل الحملات من اهل الخير وهذا الجبر من الصدقة على اهل عرواية التصان اذا كانت حجة فيك صدقة لم تقع للمقع ومخض
اعادة الصدقة اذا لم تقع للمقع وهذا في صدقة الفسخ اما الاربعة ولا تجزى على غي وان نكح فقيل خلافه لان حذيفة ومجلى حيث لا
تقطر ولا تجزى على اعادة وهذا الحديث النورج مسلم والنساء في النكاح فلا يأبى بالتزوج اذا قصرت انقص على البند هو
لا يشعر انه ابنه بازائه يعلم شتموا كالا جنين فان قلنا بعد ما بنى الشتم فيما سبق بقولهم ابيهم لان التصان فيما سبق بد
وسعد في طلب عطاء الصدقة فلو خطا اربعة فاسايب يفتح منه الصدقة ثمانية اشهر غير فاسايب يفتح عا حذيفة الشتم في النكاح فلو خطا اربعة
حاشا لمجلى بن يونس الفرياني قال حدثنا ابي ابراهيم بن الحسن بن ابي اسحاق السيمعي قال حدثنا ابو الجوزية بنهم يوصف احطان بكلمة اربعة
الطام المومنين اخره فاذن ابن خفاف بنهم الحلة العجة وتخفيف الفاء الاول المخرج ففتح الميم سكن المراء ان معن

واعتمد بالمشقة وان الفتى لم يعبده بالحق لا ورجع صفة لارواة ولان يبيح من السعي واية اعتك بالمشقة الغنية وبو المعنى
من صلاح الله اب الحرب في سبيل الله قال لئن لم ياتهم طلبوا مني ان اكون اعادوا ظننا انها التجرعة فقال لهم زكاة علي فقاتلوا
فبني صلي الله عليه وسلم ان شال من منع فقال انكم تعلمون اني انا حبسها ووقعتها في سبيل الله قبل الحول فلا زكاة في اوقية
ديلت على وقعة لم تزل خلاف البعض الكوفي ما في قال بان الله ما يبيح ولا ادرى كيف ينقض حديث وقت ذلك دأبه واعتد
ديلا لغيره في ان هذا المرض فان زكاة ووجهه غير من حديث في دأبه واعتد من المرض لولا انه وقعتها لا عظمها في الزكاة لولا ما
صرفها في سبيل الله فذل خلا في احد مصاحف الزكاة الفائية فليرق عليه شيء واستشكله ابن قتيب العبد انه اذا جلس يمسك
من حيث التحديق فلا يملك مصرا من حيث الزكاة ثم تحلف من ذلك ما تمالان ولكن الماد بالحبس الا ما كان ذلك الوقت فذل لا يملك
وقال النبي صلى الله عليه وسلم عا واصله للموت في العبد من حديث ابن عباس في قوله عتقا تصدق اياي ذين مسك فذكر
ولون من حليكم بنفحة الملهمة والماله وتقدم في التحية قال الجار في فلم يستأن عليه المشاة والنام صدقة
الفر من غيرها وكني در صدقة المرض لعين الملهمة بدل الفاء فجعلت الملة تلقي خرصا بنفحة الملهمة وكمر
فذل وبالماد والمهلة تحلفها التي في ذلها وسخاير بالبرين الملهمة فلا دهما قال الجار في ولم يخص عليه المشاة ذلك لان
الذ هل لفضة من العروض من منع الله منه فذل وسخاير بالبرين الملهمة ليس من مبالاة صدقة بل من مسك وذل
وغرها في على هذا القيمة في الزكاة لكن قوله ولون حليكم بدل على انها لم تكن صدقة على جلد الزكاة فلا حجة فيه
والصدقة اذا طلقت حملت للفقير عرقا والسند قال حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثني شيخنا ابو الفوارس في عبد الله بن
المثنى قال حدثني بالافراد عني ثمانية بغير المشقة وتخفيف المليم ابن عبد الله بن اسحق فاضلي بغير ان جلد انما هو من ذلك
رضي الله عنه حدثنا ان ابا بكر الصديق رضي الله عنه كتب اليه الفريضة التي قد خذ في زكاة النجوم التي امر الله
رسوله صلى الله عليه وسلم بها وثبت لفظا في التكمين في ومن بلغت صدقته بذت سخاير بان كان عندك
الا بخرس عشر الى خمس فلا تدر في بذت الخاضع في المليم من النجوم الصادق المجتهد ابن ابي عمير في قوله عام سمعت
به لان انها ان لها ان تليق بالخاضع فوجع الودعة وان لم تحمل بذت بالنسب على المفعول وفي نسخة باحسانه صدقة بل بذت
وليس عندك انما المال ان بذت الخاضع ليست موجودة عندك والحال ان الموحدة عندك بذت البني اني وحيي اليك انما
ان تدر فتمسك لئلا فاقها تقبل منه اي من ذلك من الزكاة ويعطيه المصداق في بغير المليم تخفيف الملهمة وكسر المال
تكون من هذا لصدقة وهو ما عني لذي يأخذ الزكاة عشر ودر في خمسة من المقترة الخاصة وهي الماد بالادام اشعة
حيث طلقت او شاكرين بصفة الشاة الفضة عن حسن الذك فان لم يكن عندك اياي ملكا بذت سخاير وجميعها
المفروض وعند ابن ابو ذر فاقها تقبل منه وان كان لا يقرية منها ولا يكف تحصيلها وليس صفة شيء بهذا
من حيث الصدقات واني ان شاء الله تعالى معظما في باب زكاة الفضة ذلته على الترجمة من جهة وتلي ما لو انفس عليه
للمتصدق اعطاء التناوت من غير جزاء لوجب كذا العكس اوجب بانه لو كان كذلك لكان منظارا بين المسلمين والفقمة
فكان للمرضى يقاتر ويقص اخرى خلاف ذلك في الامانة والادانة فلما اقول ان التناوت بمقتل معين لا يقتصرك
ذلك هو لوجب في مثله لا قاله في فقر الباري وخرافة هذا الحديث بغيره في الصدقات والامر بملأ في موضع قال المزني
الاطراف سنة في الزكاة اي منها وبان يجبر من متفرق وبان كان من خليطين وبان من طين عند صدقة بذت سخاير باب
زكاة الفضة وباب الفضة في الصدقة هرة قوفي في الشركة واليا من تولى ليل وقال صاحب التور في عشرة موضع مستند
واحد مقطعا من حديث ثمانية عن النبي في الزكاة والنساء في باب اجوبة قال حدثنا ما عمل بغير المليم ولا فقر
الثانية مشددة بلفظ المفعول ان هشام البصري قال حدثنا اسماعيل بن جارية عن ابيوب السخاني عن عطاء بن
ابي رباح قال قال ابن عباس رضي الله عنهما اشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بغير المليم ولا فقر

وهذا موضع الترجمة واحد يشهد دليل على سقوط الزكاة فيها دون هذا المقادير من هذا الاعيان المذكورة خلافا لابي حنيفة في تركه
الرجوع بقوله الزكاة في محل قليل وكثيره وسقط له بقوله صلى الله عليه وسلم فيما سقت لهما العشر وفيما سقى بغيره وذاتية نصف العشر
هذا عام في القليل والكثر جيبان المقصود الحديث بيانه في هذا الخبر لا يبيح المخرج منه قاله ابن تيمية العيب باب ترك زكاة
البقر اسم من جنس البقر وهو الذي لا يركب ولا يركب وقال ابو حنيفة عبد الرحمن الساعدي عن ابي رضى عنه ما وصله في ترك الحمل قال
النبى صلى الله عليه وسلم لا عرفن ابي تركه ذلك ما جاء الله رجل رفع فاعل جاء الله نسب بجاءه ما صدر به
ابن تيمية عن رجل الله ببقرة لها خوارسما حجة منفية وتخفيف الموضع ولا يركب الكشمير في الاخرة تركه من غير
لعين فلا يركب في يمينه ان كان على هذه الحالة فاعلمكم ما هو القياس ولا يركبها قال ابن تيمية وقال جواز اسر بسم البحر ومنه
خطرا من الحجة وقال يركب ان تجارون اي ترفعوا اصواتكم ولا يركب اسواتهم كما تجاز البقرة في ابي حنيفة عن
السدي وذكر هذه الآية على عدة من قوله على غريب يقع مثله في القرآن ان يذكر فيه تركه في الفم فذكره وبكسر قال
حدث ثنا عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا ابي حفص قال حدثنا ابي حنيفة قال حدثنا شريك قال حدثنا ابي حنيفة
عن عمر بن سويد بن جعفر عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
قال ثنا محمد بن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
او قال والثاني لا اله الا الله او كما حلف لم يصطبه ابو القفال في حلف به عليه الصلاة والسلام قول ابي حنيفة
بحر الصغار الغيرة في انما سميت له يعني على ابي حنيفة هو ما حلف ان قوله سميت له مقول للمعروف في قوله سميت له
رواية مسلم عن المعرف عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
الحديث وفيه ثم قال ان الذي نفسي بيد ما من اجل تعلق له ابل وبقره وخذله يؤذي حقه في انما قاله الا ان
بها من يركب يوم القيامة ما كانا اعظم ما كانوا واسمته عن حلف من قبله السابق قطا ولا ذوات الاخفاء منها
باختلافها في حلف وتعلقه بكاملها فيمنع ذوات القرن بقر لها كاضمة في كل قسم كان على بعض جملة لا على الكل
الحنف للابل والقرن البقر والظلف الغنم والبقر في حديث ابي هريرة السابق في باب اشراك الزكاة وتلك الغنم على صاحبها
على غنم ما كانت ذالم يعط فيها حقا قطا ولا به باطلانها وتخطيه بقره في الحديث والتقدم ومثل ذوات الاخفاء وذوات القرن والابل
ذكره كامين المنير وبه يحاب عما استشكله من قبل في الاصل والبقر قطا ولا باغنائها وهو حسن من قول بعضهم في رواية
باطلانها وهو يدل على ان كل واحد من موضعين موضع الاخر واجاب لقاضي جاكس بانها اجتمعا على احد هما على الاخر
وترقبوله وتخطيه بقره في الاصل لا اشكال ان الاصل لا يكون لها ولا شيء يقول مقام القرن التغليب انما يصح ان الاصل
منقاربان كلما جازت بالحجة التي اى ممت اخراها ردت عليه لاها بغير ما خرجت من التغليب انما يصح ان الاصل
في حلفه للرجل اي فهو ما ثبت بذلك حتى يقتضي بين الناس ان ان يرفع الحسب شر لا بغير هو بغير الله
ابن الاشجار ما وصله مسلم عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
المؤلف بهذا موافقة هذه الرواية لحديث ابي حنيفة في ذكر البقرة ان ابي حنيفة بن مسعود في جميع ما ذكره في الفم ومطابقة
الحديث الترجمة من جهة ان ابي حنيفة بن مسعود في ذكر زكاة البقر فيدل على وجوب تركها ولا يركب للثلاث شيئا مما يتبعها
بضامها الذي لم يقم له شيء على شرطه وعرضي الترمذي وحسنه صحيحه ما ذكره عن ابي حنيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم في البيع والرجل ان ابي حنيفة
من يركب بقره سنة ومن كل ثلاثين بقره تبيعاً وركبها كذا الحديث عن عمر بن حنيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم في البيع والرجل ان ابي حنيفة
وقد حكم بعضهم بجمع معاذ واما في هذه فتركوا منكم ابلق معاذة وانما حلفوا تركها في البيع والرجل ان ابي حنيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم في البيع والرجل ان ابي حنيفة
وتجرحه تبيعة بالاولى والارثية والسنية في النشأة فانما سفيح في بيعته الله التمسك لسانه لا يخرج عنها تبيعان لغيرهما عن سفيح في بيعته الله التمسك لسانه لا يخرج عنها تبيعان لغيرهما
على الاقارب قال النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم له اجران لاجر القرابة والصلة وسلم في ابي حنيفة ان شاء الله

في حديث زينب امرأة عبد الله بن مسعود في بابل الزكاة على الزوج لكاهن قال فيه لها يا بنات المؤمنين شقوا في فرسخة اجر وكنس قال حنة
عبد الله بن يوسف التنيسي قال اخبرنا مالك امام جماعة عن اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة انه سمع
النس بن مالك رضي الله عنه يقول كان ابو طلحة نديا لا يصدقني شيء سمعته اكثر الانصار بالمدينة كلها الامر
نخل بنسب اكثر خبر كان ما لا يتجاوز حيز حداث الامم السليمان وكان احب مواله اليه فحبس حبس خيرا كان يبرحها بفرغ لراه
اسمها او احب اسمها ويدخلها قال الزكريا وفيه ان الاول حسن لا الحول ثمنه البير فينتهي ان يكن حولا ثم قال خلت في
ببراسا كل موكبك الوحدة او بفتحها وحل بعد ما تم تسائة او مئاة تحية وحل الراد معهما ومقنونة وحل مريم اولهن باء
او مقنونة منفردة او غير منفردة وحل سم قبيلة او امرأة او يد او يسكن او رزق فقل في فتح الباري تبعه العيني عن ثمانية عشر الاثر فخرج
وكبره وفتح الراد مع اللق والقفل فلهذا ثمان لغات انتهى الى يلية في النهاية بديرا بفتح الباء في راد بفتح الراء منها والمدينة
فيهما او بفتحها او القفل فلهذا ثمانية عشر فنه في خبرها كنه فوفقه عنه الطبري كنه بلفظه وعلى هذا فتكون خمسة وقال عياض
روينا بفتح الباء الراد وفتح الراء وفتحها مع الباء قد حلت لغات عياض حل لغات في نقله عنه في المصباح فم في الراد في الراد
وفتحها في النصب وبرا ما في البحر مع الاضافة ابد الى الحاء ونسبه لهذا الاصطلاح لكن قال بعضهم من فتح الراد والراء حكم الراء
فحل خطأ وجرم التنبي ما في الراد في الحاء في البستان معلل بالان بساتين المدينة ثم عجا براء الى البستان الذي في بديرا
وقال عياض كنه سمى به ليس بيز قال له بديرا في بديرا فبعل من الراء اسم اخر ما كانت لابي طلحة بالمدينة واهل الحديث
يعتقدون ويقولون بديرا كنه سمى بها بديرا من الراد في القاموس من قال في الراء ولا تنافي بين ذلك فان الراد
او البستان سمى باسم البئر التي فيه كما سبق في الذي يخصه من كلامهم في هذه الكلمة ان بديرا بكسر الراء وفتحها
كان بفتحها خبرها مع العزة السائة بعد الموصلة ولبس لها براء من حاء مصفوا وخير مصفون لان تأنيته معني تهني
ومعنى في شأنا خبر بديرا بفتح الموصلة وسكني التحية من غير هزة وفتح الراء وضمها خبر كان واسمها كمن حاء مصفون
وغير مصفون ومعنى في ستة اشكان منها مع التصحيف انه اسم مصفوك كركيب فيه فيمن شأنا المصفوف ومثول المصفوف
والزكريا والجد الشيرازي منها فتح للرجل والراء حل ما من المين والمقصود قال لياحي انما المصححة على ذكره فيروكا
اي بديرا فمستقبلة المسجد الذي اعي مقابله قرية منه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يد خلها
ولشرب من ماء فيها اي في بديرا طيب بالبحر صفة للبر السابق قال النس رضي الله عنه فلما انزلت هات
الآية لن تنالوا البره اي ان تنالوا حقيقة البر الذي هو كمال الخيرات وتناولوا الله الذي هو الوجود والرضى الجنة حيث
تتفقوا ما تحبون اي من بعض الخيرات من البر والبر وغيره كيد النجاة في معارضة الناس من البر في طاعة الله والمصححة
في سبيل الله قام ابو طلحة رضي الله عنه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان الله تبارك وتعالى
تعالى يقول لن تنالوا البر حتى تتفقوا ما تحبون وان احب اموالي الي بديرا رغب خيرا وانها صفة الله
اخرجوها اي خيرا وذرهما بديرا لانه لا يجمع اي اقل ما فاذخرها لاجلها عند الله فضعها يا رسول الله
نحيت اسرار الله ففرض تعيين مصفوا اليه عليه الصلاة والسلام لكن ليس في مصفوي بل بالحق جعلها حبسا قال
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في غير المين وسكني المية ثم لم يزل غير تكرهه هناك في القاموس في الاذراع
سائة وفتح مسكني وفتح منقنة ومعنى منقنة مضمون فموتكم في ربح الميعة الاول منقني والثاني مسكني قال في ربح مسكني في ربح
منقني في ربح مشددين كنه فقال عند الرضى كنه اي كنه في ربح المين والخر والخر لانه في ربحه شبيهها بالاموال فلهذا
قال المحمد ذلك مال البحر بكونه فيه كنه في ربح كل من اعي ربحه سكره في الاخرة لو كان ربح فاعل بمعنى مفعول وقد سمعت
ما قلت اني اري ان تجعلها في الاقربين فقال ابو طلحة اضعها لرسول الله برفع من اهل هذا مستقبلها فقسما اجمع
ابو طلحة في قايدي بني عمه من حيث انما فتح العام هذا يدل على ان فقا حيا لالاموال على قولها كارب افترض وان الآية فم لانها

استحققت له النساء في الدنيا لكن استحققت له دلالته المحمدية على الترجمة لا في الفكرة على الاكبر وهذا ليس كذلك
 كانه اشتد لمركبة حكم الصدقة والفتيا عليها كانه ذكره في حديثه قال من الميراث صدقة المطلق على الاكبر لما لم يقص
 احدهما في موضع الصدقة والفتية معا كانه صدقة الواجب كذلك لكن لا يلزم من حرم صدقة المطلق على من يلزم
 لعقته ان تكون الصدقة الواجبة كذلك وهذا الحديث احوله للمنفك ليقا في ما يابا والى كالة والاشارة والتفسير لم في
 الزكاة والنسابة في التصديق فاجبه فيما عدا الله بن يوسف روح ففتح الثاوي وسكني الى انقرضت احدى الصدقات
 من النبي في قوله رابع ما كثر في دعائه وصلة النبي هاني كذا في البيوع وقال يحيى بن يحيى النسابة في ما وصله الى الوصايا
 واسما كمين رايه ليس مما وصله في المصير كلاهما عن مالك اشع بالنسابة التحتية من النبي الى اسماعيل من الوصاح
 يقصر لعدا اي انه قسرا لعدا يصل بقوله الى صاحبه كمال واحد لا يحتاج الى ان يسكن فيه الى مشقة وسيد ابراهيم
 ما اورد بعد به واكتفى بالزواج عن الميراث فلهذا السامع او من له الزواج هو الالهات والفتيات ما ادا دهنه الحريم لم يولي ويقل
 حدثنا ابن ابي عمير حوسيد بن محمد بن محمد بن ابي مريم الحنفية قال اخبرنا فضيل بن جعفر هو ابن ابي كزاد الاموي
 قال اخبرني ما كثر في زيل الله سادة لعدا في رواية عن سلم عن عياض بن عبد الله بن سعد القريني العامري
 عن ابي سعيد سعيد بن سنان عن ابي سعيد بن مالك عن ابي عبد الله عليه السلام قال حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيد
 اضحى يوم العمرة وسوس من ماء او سيد قطر الى المصلى ثم انصرفوا عن الناس امرهم بالصدقة فقال انما انما
 تصدقوا من على النساء فقال يا معشر النساء تصدقوا في بيتكن ولحمي والمستحلي ان يجزى بهمة معتمدة قبل
 الزمان وعز شدة على قدامة معا غير النساء في المعنى الاول في محل رفع ذلك عن العمل بالكتاب الذي في موضع نصيب المعنى
 الثاني الثالث قوله اكثر اهل النار يقتلون ثم استبهاهم من دماء سلال ذلك ما لم يشاركوا في سبوط ولا كسبيهم ذلك
 ما لم يدرك اللام يا رسول الله قال تكذبون العن الشتم وتكفرون العشير الزوج اي تسموا بحسان اليه اسم اليك
 وتحد ما رايت من قضاة عقل دين اذهب للباطل الرجل اي للعقبة لكسبيهم في ذلك الموضع ذلك اللام
 احكامهم ما لم يسمعوا له والراحمنا لظلام من احدا لكن يا معشر النساء دما من اهل الدار شيئا عاين الزمان عليه حتى يعلو
 سواء كان صورا او حيا ثم انصرف عليه الصلاة والسلام فلما صار الى منزله جاءت زينب بنت معاوية ابنة رسول الله
 بن معاوية من عاتل القصة ويقال لها الصرا لم يطة وقدم ذلك في محرم من حاتم محمد القصة ويقال لها بنتان عبد الاكبر
 حرم به اس سعد قال انما ادعى ما يطة هي المعرفة وبيت به حرم الطحاوي فقال لا يطة هي بيت امرأة بن مسعود عليه
 لتأذن عليه فقبل ابن مسعود الله القائل بلال هذا زينب فقال عليه الصلاة والسلام اي الزنايب اي
 اي زينب بنت مسعود ما لادم مع كنه على الماكس حتى جمع فقبل امرأة ابن مسعود قال نعم انك لو الها فاذن لها نصيب البيت
 وكذا قال قالت يا بني الله انك امر اليك بالصدقة فتوكلت عند بي حلي نصيب الهمة وكذا قال في كذا ان تصدق
 به فخرج من مسعود انه والله ما عطف على الصبر احق من تصدق به عليهم وهذا يحتل ان يكون من سبل سعيه
 كل امر على النبي صلى الله عليه وسلم على المراجعة ويحل ان يكون له من سبل سعيه القصة فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 صدق ابن مسعود زوجك ولدك حق من تصدق به عليهم ووجه مطاوعة للجنة تتولى الصدقة لله من المصالح ان
 السياق قد حرم العمل لكن السياق يقتضي عموما له الوكايه لغيره حتى حرمه على حرامه وكافة الملائكة لروحها العترة هو ملك الصدقة
 واحدا في رواية ومعه ابو جعفر مالا في الحديث وانما هو من الحديث بان قوله في رواية الانية ان شاء الله تعالى في ما لم يعلو
 ولا ينام والحق لو سلكك على الميراث ووجه حرم الميراث في ما سخطوا اليها قوله وحله ذلك احق من تصدق به عليهم كما يلى
 على ما صدقة تطلق لان النبي يعطي على الميراث الواجبة اما عواصم بن النعمان الذي يمتنع اعطاه من الصدقة الواجبة من الميراث
 او ما لا يلزم بها كقصة ولما لم يحل في الصدقة لغيره كما في رواية كذا من حرم ما قيل سمعنا ابا الزهرى يقول ما

قسطا الى

[illegible]

فيقتل صفة لمعلمي الحديث اي شيئا اذ انما اوجط بفتح الحاء الملهمة والمجوز انسوب على التفسير وهو دام بصيبك لبعير من اهل
 لعشيب ومن كل اصيل بكثرة منه فيمنع في ذلك وطالب الهلاك وتلك التي يكفر من جميع الذين لا يسلم من غير صلواتك
 ذاع عن حقه بذلك في الاخرة بعد قوله الثاني في الدنيا باذ على كل من له وحسد من الهاء وغير ذلك من انواع الاذى اسناد الانبات
 لا يجزى على اي الشيخ عبد القاهر العجائبي في هذا المسئلة الى علم ليس بفعل بل هو فعل حقيقة كما اذا الفاعل هو الله تعالى والساكن في
 ان الاسناد ليس اذى وانما هو في الراجح فبعله استقامة بالكتابة على ان الملاوية الفاعل الحقيقي بقرينة نسبة الاسناد اليه الا
 بالكتلة يد اكلة المخفضاء بفتح الحاء وسكن الصاد المجهتين الف من دة بعد المولد والتشبيهي والمستقل المخفض
 الضار والرد من غير اكلة اكلة هذا الصلة والاستثناء مفرغ ولا مصل مما ينبت لربيع ما يقتل اكلة الا اكل المخفض وقال المحدث
 الاكل منه منقطع لقوله في الكلام للثبوت هو غير ما عند المحدثين في الابان وويل هو مجوز ان يكون متصلا بالرجوع كما قيل في
 المستثنى والمعتن ان من جملة ما ينبت الربيع شيئا يقتل اكلة الا المخفض او من متاذا اقتصر فيه اكلة فتوحى فغ ما قيل فيه الى
 الهلاك وفي بعض النسخ الابتغيف فتح الصلة على انها الاستفاحية كانه قال لا انظر والاكله المخفض او واعتبر لاشاها
 اكلت وفي بعض النسخ فانها اكلت اي فان اكلة المخفض اكلت حتى اذا امتدت خاصرتها اي جنبا حاي
 امتلأت شعرا وعظم جنبا فانها اكلت عنه سريرا استقبلت عين الشمس تسعة وعشرون مائة ما اكلت في تحتها
 فتأملت بفتح المشددة ولا اكلت لقرن سهلا رقيقا وبالت فيزول عنها اللطيف وانما تحيط بالماشية لانها تقتل
 بطون ولا تلتظ ولا تبلى فتتخبطون في عرض لها للرض فتملك وولعت لتعت في امرى هذا مثل مقتول في جمع
 المقتول في جمعها الناجي من بايها كما يجت اكلة المخفض لانه لا يلبس من احوال البقي وجيد الذي يتبعها الربيع بقوالي مطاوع
 وتتم لك من القول التي ترعاها المولى شي بعد هجر البقوب وبها حيث لا تحسد سواها ولا تولى بالماشية فكل من كلى ولا تسمة بها
 وقيل الربيع قد شبت احرار العشب في الكلا في كل ما خفي نفسها وانما ياتي النعم من قبل اكل مستلان منهم ملك فيها بفتح
 اضلاعه منه ومثل خاصرة لا يقطع عنه فيملكه سريرا هذا مثل الكافر من ثم اكل يقتل بالمحطاي يقتل قتلا خطا
 الكافر وانما يخطب اكله او من قبل اكل اكل ذلك فيذنه الى لاله هذا مثال لقول من انكلم نفسه الميمك في لعلها في كل
 اكل مشر حتى يتخفى خاصرة لانه يتوخى ان الله في دفع مضرب حتى يذهب اكل هذا مثال لمقتول العين
 اكل غير مخطوطا كمن ياكل منها ما ليس به ولا يغير فيه حتى يحتاج الى فقة هذا مثال السابق الزهد في الدنيا الزهد
 في الاخرة لكن لم لا ليس صريحا في الحديث لكنه ربما يفهم منه وان هذا المال زهر الدنيا خضرها من حيث المنظر حلو
 من حيث الذوق خضره بفتح الصاد في الضاد المجهتين احرما تا تأنيث انت مع ان اللام في كبرية تكتب في لاله في لاله
 البقلة الحيات هذا المال كالبقلة المخفضة او كالفأفة عاتنا في وقع على التشبيه اذ ان النماء كالبقلة كراوية وعلامة وخمير خضر
 كانه احسن الان وان ولما ذكره لم الله عليه سلم في كتاب عليهم من فقة المال خلد يعرفهم حوام دام تلك الفتنة بقى فنعم حسنا
 المسلم اعطى منه المسكين اليتيم ابن السبيل او كما قال النبي صلى الله عليه وسلم شك من يمين في الجهاد من
 فليبر بلفظ فعله في سبيل الله يتا في السبيل وانه من ياكل اي المال بغر حقه بان يجمعه من اكله او
 احتياج الى لم يخرج منه حقه الواجب فيه فهو كالكلي ياكل لا يشبع لانه كلما ناله منه شيا ازدادت رغبته واستقل
 ما عدا ونظر لما فوقه ويكون ماله شهيد عليه في القيامة بان يخلق الله الصامت منه بما فضل او يقتل مثاله او
 عليه المكون بكتلة كسبا لا تفارق وفي هذا الحث التحث والتعنة والسمع واخرجه للمثاق ايضا في الرافق ومسلم في الزكاة
 ذلك الانعام باب الزكاة على الزوج والايام في الحجر بفتح الحاء في قوله انما ذكره في الترجمة ابو سعيد الخدري
 شواذ عن النبي صلى الله عليه وسلم كما سبق موصولا باب الزكاة على الاقارب والاسناد قال حدثنا
 عمر بن حفص قال حدثنا ابي حفص بن غياث بن طلحة قال حدثنا الاعمش سليمان بن مهران

استلزال البصرة على خروج العرب في الزكاة واستشعر له ابن قتيبة الصواب أنه قد أحب على جماعة معينة فبين مروره
 إليها واستحقه أهل تلك الصدقة من أهل الزكاة أحب من أن كان قد طلب من أهل الزكاة ما أحبهم فكيف يمكن ذلك مع تقدير
 ما أحبهم له وإن كان طلب منه زكاة المال لأن عوام يحب من العيين المحدث والمداشية فكيف يحاسب بما وجب عليه
 في ذلك قد قيل من ذلك لطلب الصدقة ثم فصل عن ذلك لطلب الصدقة من أهل الزكاة لأن ذلك لا يوافق في
 الاشكال لكن هذا الاشكال غايتان حل القبول أن المراد بالصدقة المفقودة أما على القول بأن المراد التطلع عن فلا إشكال
 لا يخفى وأما العباس بن عبد المطلب فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم والخمسة والستين في عم
 بنو قدام وفي مصنفه بأنه عنه تنبيه على تقوية الاستحقاق المذكور ودخل اللام على عباس مع كونه حل في الصدقة فبقي أي
 الصدقة للظلمة منه عليه صدقة ثابتة سيصدق فيها ومثلها معها أي يعطى ليعمل كمثلها فمما يمكن
 النبي صلى الله عليه وسلم الزمة بتعريف صدقة يمكن ذلك لرفع قدره وإنبه إلى كونه واقفي لذنب والمعنون من المؤمنين
 عليه لأنه استدان في مفاداة نفسه وحقيق فعلم من الغامضين أن ذلك لم يكن زكاة وهذا التأويل على قتل برثوب لفظة
 صدقة واستبعد البيهقي لأن العباس بن عباس لم يفرم عليه الصدقة أي ظاهر هذا القول يشك أنها صدقة عليه ومثلها
 مهي كما قد أخذت مما أعطاه من غير أن كان ذلك كان قبل تحرير الصدقة على الله عليه الصلاة والسلام في رواية مسلم من
 طريق ورقة وأما العباس فمجيء ومثلها ثم قال العلم ما شئت أن عزم الرجل من غيره فلم يقل فيه صدقة بل إن صدقة على الله
 صلى الله عليه وسلم الذي يخرج ذلك عنه لثمن فمجيء ويرجعه فله أن علم الرجل من غيره أي مثله في هذه الفقرة فمحل
 بما ذكره فإن كان صدق الاربين سبيل يحمل عنه أي على إحصاء الله وبراهبه في حديثي فوضعي استفتت منه صدقة
 وقد ذكر ذلك في حديث علي بن عبد الله بن زيد لكن في إسناده مقال في حديث ابن عباس عن ذلك لا يظني بلسان فيه ضعف
 بعث النبي صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب في خلافة فاحذر النبي صلى الله عليه وسلم فقال أن العباس قد استلها
 زكاة قاله العام العام المقبل وعن الحكم بن عوفية قال بعد أن بعث شعبيا ابن أبي الزناد عبد الرحمن عن أبيه
 ابن فكان حل في ثوب الصدقة وهذا وصلة أحد غيره وذلك في حديث علي بن أبي حمزة قال في لفظ الصدقة لم يراع عليا شبيب
 ابن أبي حمزة حكاه في ثوبه موسى بن عوفية فيما ذكره السامي وقال ابن اسحاق في عمه إمام المعتمد في خلافة
 عن أبي الزناد عبد الله بن عثمان هو عليه مثلها معها من غير ذكر الصدقة وقال ابن جرير عبد الملك حدثت
 بضم الحاء مبنيا لقصص عن الكرم عبد الرحمن بمثل ولا يروى عن عبد الله بن أبي حمزة عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه
 الصدقة وهي على أن العباس لم يعمل الصدقة في مرواية ابن جرير هذا وصلى عبد الله بن أبي حمزة في مصنفه لكنه شاكف ليس
 في ابن جرير فحصل كأنه بأجمع من حذيفة بأب الاستعفاف عن المسألة في غير المصالح الدينية وبالسند قال حدث
 عبد الله بن يوسف التميمي قال أخبرني مالك الكاهن عن ابن شهاب الزهري عن عطاء بن يزيد
 الليثي بالثلاثة وزيد من الزكاة عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن ناسا من الأنصار قالوا لحافظ
 ابن جرير حدث سمعته أن في حديث النسيبي ما يدل على أن أبا سعيد الخدري من أهل المدينة قالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فأعطاهم ثم سألوهم فأعطاهم زادني ثم سألوهم فأعطاهم حتى فصل بكثرة ما كان الله إياه في فني ما عذر
 فقال أن يكون عندكم من غير ما هو في متعة معنى الشر وسأله فلما دخل عنكم بقتل الله لك المهمة أي لم يجعله
 غير ذلك لوجه إنباء وأما قوله ومن يستعفف يستعفف بقا غير المحرم والمسموع من يتبع بقا واحدة مشددة أي من طلب الصدقة
 السؤال يعطيه الله بفضله أي بقره الله العفة أي الكف عن المال لا يريده الله برفع لهما ومن يتبعني يتبعني يعطيه الله ومن
 يصبر الصبر يحفظه على ضيق العيش وغيره من كراهة الدنيا قال في شرح المشققات في ليعطيه من طلب الصدقة عن السؤال لم يظهر
 الاستغناء ليعطيه الله أي يصبر حقيقا ومن في هذه الآية أن كل من لم يستغن عن خلق الله على شأهم يرد به الله قلبه

الفقير له شيء يقلد يكثر ما كان الفقير هو الذي لا شيء له البتة كان الفقير كلهم سواء ليس بهم فقر قاله صاحب البصائر
فقال عليه السلام خذ أي بالشرط الذي هو بعد زانية راية شبيب على الزانية في الأحكام فقوله يقلد في
أي قبله أدخله في ملكه ملك هو يد على أنه ليس من مال الصدقات لأن الفقير لا ينبغي أن يأخذ من الصدقات بخلاف
ماله إذا جاء له من هذا المال شيء أي من المال ولنت غير مشترى يسكن الشين النجسة بعد لميم المنيمة والجملة
حالية أي غير طامع ولا شاك أن يتقبل مع نفسه يعيش على ذلك إن كان ولا سائل أي ولا طالك وجب الشرط في قوله إذا
جاءه قوله فخذ وأطلق إلا إذا ولا وصلقه ثانياً بالشرط في المطلق على الفقير وهو مقيد أيضاً بالشرط إلا أن لا يقلد
فالأحكام الشرع وهو النجاس نعم حتى أخذت عمارة الأصل وقوله من الشارع عليه الصلاة والسلام دعه عند يميني مع قوله
تعالى في اليمين سماعى للكتاب الخالف في الحديث كذلك أخذت من غير مع لعمري أن يكونوا الذين ممن أخذوا من الصدقات
وقيل يجب أن يقبل من الشيطان ومن غيره محدث سمعته المحدث في الشين إلا أن يسأل أسطوان وماله يلزم على هذا
الصفة بأن لم ينجح اليك ما لك نفسك اليه فلا تقبله لنفسك في الطلب إن تركه وأخرجه المؤلف أيضاً ومسلم في
الركاوة وكذا الشامي باب من سأل الناس ثلثاً نصب على الصدق أي سؤال التكرار أي مستكثر المال الجاهل لا ينجح به سئل النجاسة
قوله في التفسير والنصب على الحال ما بان يعمل المسلم نفسه حاله على وجه المبالغة حتى يدعى له وإن كان يقدر معاضد أي أكثر
ويجوز أن يكون منصرفاً على الصدق الثاني لا الثاني أي يتكرر تكراراً والجملة الفعلية حال أيضاً قاله في المصالح حتى الشرط
محدث أي من سأل لأجل التكرار فمن موم وبالكسر قال حدث ثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث بن سعد الأمام
عن عبد الله بن أبي جعفر بن عبد العزيز بن محمد عن أبي جعفر عليه السلام قال سمعت حمزة بن عبد الله
ابن عمر بن الخطاب الملقب بالثوري عن أبي عبد الله عليه السلام قال سمعت أبي عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ سَأَلَ النَّاسَ أَيْ تَكَرَّرَ وَهُوَ حَتَّى يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَيْسَ فِي
وَجْهِهِ حُرْمَةٌ تَحُمُّهُ بَلْ حُرْمَةٌ مَرَّةٍ يَضُمُّ إِلَيْهِمْ سَكَنُ الزَّائِرِ فَمَنْ الْعَيْنُ الْمُهْمَلَةُ وَزَلَّ فِي الْقَامِ كَلِمَةٍ وَحَتَّى يَنْتَهِيَ عَنْ كَلِمَةٍ
وَالزَّائِرُ الْقَطْعَةُ مِنَ الْحِلْمِ التَّعْتَةُ مِنْهُ خَلَّ إِلَى جَهَنَّمَ كَلِمَةُ الْعَقْدَةِ فِي مَوْجِعِ الْجَنَابَةِ مِنَ الْعَصَا كَلِمَةً أَذَلَّ جَهَنَّمَ بِالشُّكْرِ وَالْإِثْمِ
سَأَفْذُ الْفَقْرَ وَالْجَاهِلَ وَفِيهِ يَدُ حَرِيطٍ مَسْقُوفٍ عَنْ عَيْنِ الطُّبْرَانِ وَالزَّائِرُ مَنْ رَفَعَ لِرَأْسِهِ الْعَبْدَ سَأَلَ هُتَيْ حَتَّى يَنْجُو وَجْهَهُ فَالْيَكْنَى لَهُ
عَنْدَ اللَّهِ وَجْهٌ وَقَالَ النَّوَيْسِيُّ قَدْ عَرَفْنَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَسْأَلُ فِي ذَلِكَ الْخُزْءِ تَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ لَمَعَانِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ تَبْصُرُ وَجُوهَ
وَأَسْأَلُ وَجُوهَ الَّذِينَ يَبْذُلُ عَنْهُمْ إِلَهَهُ فِي الدُّنْيَا مِنْ غَيْرِهِمْ مَنْ مَضَى قَوْلُ الشُّعْخُ وَلِلتَّكْرَارِ نَسْبِيهِ شَيْنٌ فِي وَجْهِهِ بِأَذَاهِ لَيْسَ عِنْدَهُ
لِيُظْهِرَ لِلنَّاسِ عَنْهُ مَعْنَى الْمَعْنَى الَّذِي خَفِيَ عَلَيْهِ حُرْمَتُهُ أَنْهِيَ لَفْظُ النَّاسِ لَعَمْرُكَ سَأَلَ سَأَلَ فِي حَيْثُ مِنْهُ جَوَازُ سَأَلَ خَيْرَ الْمَسْأَلِ كَالسَّأْلِ الْخَيْرِ
إِذَا احتاج يسأل ميا لئلا يهاقيل المسلم بسببه ثم إذا قاله ابن جرير وظاهره أنه لا يزال يسأل في آخر الوعيد لمن سأل وألا
كثيراً والمؤلف رحمه الله وحيد من سأل تكثر أو الفقيهين فما خافه فقد يسأل الرجل ثم لا يسأل كثيراً ثم افتقار واحتياجه لكل القول
تبيين أن المتوصل هو السائل عن غيره وكثرة لأن سؤال الحاجة مباح ربما ارتفع عن هذه الحاجة وعلى هذا نزول الخبر راجع
الحديث قاله في المصالح سبقه إليهم المنير في الحاشية وقال عليه الصلاة والسلام إن الشمس تلتنو أي تقرب يوم القيامة
فيضي النائم من دنقها فيرقن حتى يبلغ العرق نصفه إلا أن فان قلت ما وجه التصاق قوله إلى الشمس كما يسبق أحجب
بأن الشمس إذا أدت يكثر إذا هال من كبحه في وجهه أكثر واشتد مرضه فبينما هم كذلك أصليين في ذلك لا تلتسج فتحة النار هو
فوقه من الغفابة ويحتاج الحجاب من ألم المعنى في قوله استعأوا بأدم ثم استعأوا بموتهم استعأوا بموتهم استعأوا بموتهم عليه
سلم فيه اختصاراً لاستعأوا لئلا يفتن من ذكر من الدنيا كما لا يخفى وإذا عدل الله من صالح كاتب الليث وعبد الله بن محمد في ذكر
أشبهه في أصله البراءة الطبراني في الأوسط وابن مندو في الإيضاح حدثني بالافراد الليث بن سعد قال حدثني بالافراد
ابن أبي جعفر عليه السلام بتعريفه فيشعر ليقضي بين الخلق في شيء حتى أخذ بحلقه الباب يسكنهم طرفة عين فيؤتمن

صداوان دلكه و باب هلى ترك الصبي بضم الياء من تركه مبنيا للمفعول ما يهل يترك وفي الصبي الصبي فتمت
 الصدقة بمب فمب انك ستعلم ان الذي في العينة فيس اربع ولم يحرم بالحكم لاحتمال ان يكون الله تعالى صابرا على العمل المتداول
 الصدقة وبالسند قال حدثنا محمد بن محمد بن الحسن السدي بفتح السين الملهمة العوز بآل الس بفتح الشاء العوز
 وتبين ان لا قال لسا عي وانما كرم صدق ووقته الا انما عي وغيره قال ابن جبان في حديثه ان اذ لم يترك بعض الناس كذا وضعف
 بعضنا عن هذا القول العقلي لا يتابع قال ابن جلي لم اعبد يشه باسا لكن الذي في الجاهلي عن عمر بن الخطاب به حدثنا ابن جلي
 وهو عند بنتا شعبة عن محمد بن زياد يعني في بابك كرم الصدقة للثني صلى الله عليه وسلم احد يشان في الدنيا
 عن حفص بن غوث عن عيشة عن جده عن عائشة عن عائشة عن حميد بن عبد الرحمن عن النبي عن عمار عن
 وادى له الخاق والسامعي قال حدثنا ابى محمد بن محمد بن الحسن قال حدثنا ابراهيم بن طهمان بفتح الطاء سألني الهام عن
 محمد بن زياد عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي هريرة رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 بالتمتع عن صرام النخل اقبل القرعة فيجوز هذه القرعة وهذا من مرة من سانية وعرفنا الاولى بقرعة بالتمتع قال ابن جلي
 لان في الاول والآخر في الثانية الحوي منه ما استدرافان ان تمارا مرفا حتى يصير لك ثوبا من صبيحة النخل وسكنك الولو
 ولا يجرى ما سألني الى والنصب خبر يصير اسمها خبير عند الفرائج حتى يصير القرعة كذا وهو ما اجتمع كالعروة ولا يجرى
 ما رافعي اسم يصير انما فانه فلا تحتاج الى خبر قال في المصاير ما اخبر عنه ومن قولي من تمليان فجعل الحسن
 انما فاطمة رضي الله عنها وعنهما يلعبان بذلك القرع فاحل حلها وهو الحسن بفتح الحاء ثم فجعله في
 الماخرى ولكنهم يبيعونها في الماخرى وفيه فنظر اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحمر بها من فيه فقال
 عليه الصلاة والسلام اما علمت بهيمة الاستقامة في بعض النسخ ما علمت بحذ فما قال بن مالك وقد كثر هذا القول اذا لمعني
 ما حق من الاستقامة لا يتك هذا كرمه قال في الماخرى في كلام سيبويه ما يقتضي ان هذا من الفرائج انما قال في دعم خليل ان قول الاصل
 كذا بك عينك ام ليت باسط غسل الظلام من الباب خيا لا

كقولهم انما لا يلزم شأنا عجيب في الشعر ان يريد بكذا بك الاستقامة حذفت الالف هذا كلامه وقال ابن ابي عمير في الجني
 الذي في الاحتياط واحد فما اذا كان بعد هاء المتصلة لكثرة نظما ونزاهته ان ال محمد هم بنو هاشم بن المطلب
 عندك لشافعي وعند ابى حنيفة ومالك بنو هاشم فقط وقيل قرش كلها كذا ابو عبد الله رضي الله عنه لا ياكلون
 الصدقة بالترتيب ولا يدر صدقة وظاهر يوم الفرض النخل للكرن السيات فيحبها بالقرع والذ الذي يحرم على الله انما
 هاء الجني في الحديث ان الطفل يحب ان يحل له كذا كذا لا يبي شي فمعي ليشا على العلم فيان عليه وقت التكليف على
 علم من الشيعة باب من باع ثماره او باع نخله التي عليها الثمار او باع ارضه التي عليها الزرع او باع زرعها
 انما الله قال جيب فيه العشر والصدقة اي الزكاة وهو غير ما ذكر او باع ثماره ولم تجب فيه الصدقة
 العشر مطلقا من غير اعتبار نصاب فاذا في الزكاة من غيرها اي من غير ما ذكر او باع ثماره ولم تجب فيه الصدقة
 اي جاز به فيها فوجب الشرع عندنا في الفاجوز ان ذلك لانه اذا باع بعد جيب الزكاة فقد فعل امر جائزا فتمت الزكاة بقرع
 له ان يعيد من غيره و باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ما سألني ان شاء الله فاعلموا قريبا لا يتبعوا الفتر بدون
 الغلة حتى يبيد يظهر صلاحها قال الجاهلي فلم يحظر البيع بالقاء الحجية اي لم يمنع البيع صلى الله عليه وسلم البيع
 بعد بذ الصلوة على احد لم يخص عليه الصلاة والسلام من جيب عليه الزكاة لم يمنع عليه
 نعموا حتى يبيد صلاحها وهو وقت الزكاة ولم يقيد الجواز بقرعة كذا من حينها بل عمرا طلق في سياق البيان وهذا احد
 القولي في هذه المسألة والقول الثاني وهو من هذا الشافعي لا يبيد باع ما يملك ما لا يملك وهو نسيب ليسا فيفسد
 الصدقة اذ لم يمنع الجاهل من المالك القرع فلو منعه بصرح المالك كان يبقى ثمنه نك نصيب المستحقين من لوط

الامام وسقط لا يرد ان اس عن زيد بن اسلم العدي الذي عن ابيه اسلم الغضري في عن النبي سنة ستين مائة
 ابن اربع عشرة سنة واثنا مائة سنة قال سمعت عمار بن الخطاب رضي الله عنه يقول سمعت علي بن ابي طالب
 في سبيل الله اي جعلته جنتي لم تكن جنتي من بعدك بل جنتي من بعدك اي جنتي من بعدك اي جنتي من بعدك
 لغيري بل اري فاهله النبي صلى الله عليه وسلم فاعطاه لغيره اي جنتي من بعدك اي جنتي من بعدك
 كان عندك بترك القيام عليه في كنفه والعلف الشقي اسلمه الله عني حتى صابحك الشيء اليك فاحترت ان اشتريه
 فظننت وفي نسخة وظننت بالكر انك انما انتهى بيده برخص فالت النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك
 فقال لا تشتريه بحد من خبير الفعول ولا يدرى ان عماري لا تشتريه باثنا مائة لا بحد مني لا تشتريه باثنا مائة لا بحد مني
 النبي الخبر تركه لا يجرى على انه لا تشتريه فيكون النبي صلى الله عليه وسلم في رزاقه او كفاة او ذل ولا يجرى لك من القربان ان يشتريه
 من غيره هو اليه او يتوجه او يملكه باختياره منه فاما اذا دغته منه فلا كراهة فيه ذلك العاقل الى قالت ثم اشتريه
 من المتصدق فاذكره كذا في كل حافظ العرق في شرح الترمذي في اربعة اشهر ثم انقل اليه من المتصدق عليه عن بعض
 لرجوه في اربعة اشهر كذا في كل حافظ العرق في شرح الترمذي في اربعة اشهر ثم انقل اليه من المتصدق عليه عن بعض
 الابتاع بقبض ولا تقبل في صدقتك الا ما قبل صدقتك بطريق الابتاع ولا غير فهو من عطفك اعم على الخاص و
 ان اعطاكه به وهم متعلق بقوله لا تشتريه اي لا تشتريه البتة ولا تنظر في حقه ولكن انظر الله في صدق وقدره ان لا يشتريه
 سقى الاوهوان الغنياء في الحجج اذ ان يكون بالاحضار والادنى كقول تعالى فلا تزل لهما اثم لا خفاء ان اعطاه اياه بكمهم
 اقرب الى الشجع في الصدقة مما اذا باعه بقيمة كلام الرسول صلى الله عليه وسلم عليه وسلم في الصدقة واجاب بان المراد ان لا يشتريه
 على الاخر وان وفر جاعل ما اذا زهد فيها وحي فخر فلان بن هذ فيها وهي مقرة اخرى اول وهذا على قول القائل انتهى
 فان العائد في صدقته كالعائد في قيمته الفاء التعليل اي كما يقرب ان يبقى ثم يأكل كذا يقرب ان تصدق
 بشيء فيخرج الى نفسه بها من الوجع وفي رواية للشيخين كالتعليق في قيمته فبها بأخذ عيانه في اخص حواله تصويروا التغيير
 وتفنيد منه قال في الصاير في ذلك قيل على النسخ من الشروع في الصدقة لما اشتمل عليه من التفسير لا بد من حيث يشاء ارجع اليه والرجوع
 فيه بالقي والرجوع في الصدقة بوجع الكسبية قيمته التي جرم بعضهم بالعمرة قال فلو كان فعل التي الاخرى والصحيح انه لا يرد
 الكل لا يرد بتغييره لا تخفيف عليه لما لا التدبير من معنى تشبيهه بهذا المستقل باب ما لا يرد كمرجوة في الصدقة
 مطلقا الفرض التلويح للنبي صلى الله عليه وسلم وحل تجزئ الصدقة عليه من جوازها دون الانها او الحكم شامل لهم اي ان
 كذا في زيادة وانه اي تحرم عليهم الصدقة ايضا لانها مطهرة كما قال تعالى تطهر من تركهم بها وسلم ان هذه الصدقة قلت انما هي
 او ساخ الناس وانها لا تخلل لحد لا لال تحلل من كل من كل ساخ الناس من سبانه منصبة الشبهة لانها تنمي عن ذل
 الاخر عن الاخر منه لقول عليه لصدقة السلام اليك لعلي اخبر من اليك لسفلى ابدل بها التي الذي يؤخذ على سبيل المنة الغلبة
 للمني عرج الاخر ذل الماشي منه تغلب بر المني التعليل انها مائة بان موقوفه تحرم له ولا يرد ولا يرد الى الاخر
 له اليك لعلي وقد جاز في بعض الطرق اليك لعلي المعطية ولم يقل المتصدق في ذلك بل العباد الاخر عند اصحابه بان الحرة على
 الال فخرج من التطوع لقول جعفر بن محمد عن ابيه انه كان يشرب من غليان بين مكة والمدينة ففعل الله ان شرب من الماء فقال
 انما حرم علينا الصدقة المفردة في الاضاحي والبيهقي وهو صحيح عند الحنابلة وبه قال الحنفية واسمع عن القاسم في العتية
 وبالسند قال حله ثمان ادم بن ابي اسحق قال حله ثمان شعبة بن الحجاج قال حله ثمان شعبة بن الحجاج قال حله ثمان شعبة بن الحجاج
 بكمهم قال سمعت ابا هريرة رضي الله عنه قال اخذ الحسن بن علي رضي الله عنه ثمان مائة من غير الصدقة
 فجعلها في فيه زاد ابن اسلم الكشي فلم يفتن به النبي صلى الله عليه وسلم حتى قام ولما به ليسيل ففصر النبي صلى الله عليه وسلم
 شدته فقال النبي صلى الله عليه وسلم كرم لي طرهما بغير الحاق كرمه ولسكن الحاقه مغلا ومقتضا

من قطع اللسان هب لا يلزم منه أنه اذا هب شي ان يقال امر من بخل الخلف كذا اذا سرح رجلا كثيرا ان كثر ثم ولعل المعتز من ان يعني
 ان فعلها ما هو هذا اعتز به لا الخش فيه ومعنى فعل هذا للشيء يعني امره فالتخي من قبل ان الاشتق منه الفعل كقول البيهقي ما سرحا
 ومعنى امر من قبل من قطع اللسان هب كما مر ولا يقال الا بهذا القيد لا مطلقا ثم ناقض اي بعض الناس قد قال ان المعتز
 كراهية الخمس وقال ثانيا لا بأس ان يكتبه على النسي ولا يؤذى الخمس في ارض بساتين وهو عندنا شامل فلعن
 وقتل حتى ضل بن بطلان المثلث في هذه المناقضة بان الذي يباح في حذيفة كانا انه انما يلحق ان كان محتاجا اليه بمعنى أنه يتا في ذلك
 له حق في بيت المال فمضي في التي فاجاز له ان يأخذ الخمس نفسه عوضا عن ذلك لا انه اسقط الخمس عن المعد بعد ما وجب فيه
 وبالسند قال حدثنا عبد الله بن يوسف الشيباني قال اخبرنا قاتل مالك الامام عن ابن شهاب ان هري
 عن سعيد بن المسيب عن ابي سبله ابن عبد الرحمن بن بفتح لام سلمة عن ابي هريزة رضي الله
 عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليخاء بفتح العين الماملة وسكون الجيم الذي اي التهمة لا انها لا تتجمل
 جبار بنتم الجيم تخفيفا لغيره اي هذا خير منتمى وسلم جرحا جارا لابي في رواية البخاري من ثم يرد اذا لمعنى لكن الجيماء نفسها
 هذا وقد ثبت رواية مسلم عن انك القدر هو مجر من قبل المصير لكن الحكم خير من قبله بل هو مثال شبه به على غير ذلك في رواية
 اخرى على تعيين ذلك لا بعد ان يكون في رواية البخاري هو في جميع القدر التي يستعمل الكلام بقدر المعد منها هذا هو الصحيح في الرواية لان
 لما قلنا في عملي للزاد ان اذا افلحت صدقت سنانا فان افلحت اذ افلحت ما لا تفرغ على انك اما اذا كان معها فعليه ضمان ما افلحت
 سواء افلحت ليل او نهار وسواء كان سابقا او لاحقا ان كان وسواء كان ملكا ايا جين او مستأجرا او مستعيرا او غاصبا وسواء اقلعت
 بيد او رجلا ان غصبا ان يها قال مالك القائل ان الركب الذي كلهم من اهل الامة الا ان يرحم للامة من غير ان يفعل بها شي
 ترحم له وقال حذيفة ان الركب القائل يضمنان فخص ذلك بة رجلا ان يها الا ان او قضا في الطريق واختلف في ذلك حتى
 لقد مرى واخبرني انه ضام الى اصابت يدها ورجلها لان النخبة يجرى مينة فامكنه لاحترارها وقال لكن هم لا يضمن النخبة ايضا وان كان
 يراها اذ ليس جرحها ما يضمنها به فلا يمكنه التحرم عنه بخلاف ذلك كما يمكن كبحها بالجماها وصححه صاحب الرواية وكذا قال الجاهل
 ان الركب يضمن ما تلفه البهيمة برجلها والبئر يحفرها الرجل في ملكه او في موات فيسقط في جرحها جرحا وانما يحفرها من استأجر
 كحفرها في ملك جبارا لانها اذا احفرها في طريق المسلمين وفي ملك غيره بغير اذنه قتلت فيها انسان جرحا به على عاقبة حازها
 والكفارة في مال الحافر وان تلفت بها غير ادمي وجب ضمانه في مال الحافر والمعدن اذا حفر في ملكه او موات ايضا الاستحباب فيه
 فقع فيه انسان او انها على حافر جبارا لانها فيه ايضا وفي الركا في الجاهلية الخمس في عطف الركا على المعدن لا في
 تغايرها وان الخمس في الركا لا في المعدن واتفق ائمة الامة وصحى العلماء على انه سئل كان في دار الاسلام او دار الحرب جبارا لخمسة
 زوج في حمار وشرط المصاحب القتل لان الحمار في ماله جرحا لغيره في ماله القتل فيه وغيرها كالحمار الذي يملك الجاهل الظاهر
 هذا الجرح في وهو مذهب الحنفية ايضا لكنهم اوجبا الخمس جرحا في دار الجاهلية او جرحا في العشرة وعلني زكاة وعليك
 رايتان كالفريقين وحكي كل منهما عن ابن القاسم وهذا الحديث اخرجه مسلم في صحيحه للشافعي في الزكاة واودى البخاري في ذلك
 باب قول الله تعالى والعاملين عليهما اي على القتل قات وهم الشعاة الذين يبيعنهم الامام فقتلهم
 وحاسبة للضدين مع الامام قال بالسند قال حدثنا يوسف بن موسى بن ابي اسحق لقطن قال
 حدثنا ابو اسامة بن فضال عن حماد بن اسامة قال اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه عروة بن النضر عن
 ابي حميد عبد الرحمن والنزد الساعدي عن ابي حنيفة رضي الله عنه قال سئل عن رجل سرق من رجله على الله عليه وسلم حراما
 من الاسل بفتح الهمزة وسكون الشين ويقال له الزاوي على صدقات بني سليمان بفتح السين فخره الله بدين
 ابن اللطيفة بنهم الاثم وسكون المثناة النقية وفي بعض الاصل بفتحة وحاء المنذ اي وقيل بفتح الاثم والمثناة
 حكاه في الفخر واسمه عبد الله وكان من بني لبجي من بلاد وقيل للثبية انه فلما جاء من عمله حاسبه

تجب بالفطر منه او ما شق من الفطرة التي هي خلقية المأذون بقوله تعالى فطر الله النبي فطر الناس عليها وهذا قوله ابن قتيبة وامعني انما
وجبت على الخلفة تركية النفس اي تكميلها وقيمة لعملها ويقال الصخر في زكاة الفطر فطره ينم لنا كما ان الكفاية وهو ما ياتي في شرح
وعنه كذا لا غير قال في مولاهب ولا مبراة بالسلطانية ففهم انهم في كل حقيقة شعرة على الخنازير لثلاثة ويقال لها صدقة الفطر
زكاة الفطر ذكاة رمضان ذكاة الشوك وصدق فطر ومن ذكاة الاكلان في رعي المستلي ابواب صدقة الفطر فرض صدقة الفطر كان
فمنها في السنة الثانية من الهجرة في شهر رمضان قبل العيد يومين وروى ابو العباس رافع بن مهران الرازي بالمشاة الحسية
وعطاء مهران بن ابي صالح وابن سيرين محمد فداوسه عنه عن ابي بن ابي شيعة عن طريق عامر الاحول وعبد الرزاق عن طريق
عن عطاء صدقة الفطر فريضة وهو من هبة المشاقية والحكمة فقل من المند في الاجماع على ذلك لكنه معار من الخفية
يقولون بالبرجاء من الفطر وهو معتقد فاعده لهم فان الالحاب ما ثبت بدل بل في قول الاموي من الجنازة في تنقيحه وهي لبعة وتسمى ايضا
فهنا صدقة الفطر المالكية عن اشبه انما بسنة مكية قال فيهم وروى عن كذا فيقول بعض اهل الظاهر ان البيان من الشافعية ومعلوم
في الحديث على التقدير انهم فرضوا فطر فقه الفقه السليم هو ضعيف مخالف للفطر قال ابو ابي ربيعة عليه وابي بكر بن كيسان لا يفرغ جوبها
واستدل لها بحدوث النساء عن طريقين سعد بن عباد قال من روى الله صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر قبل ان تنزل ذكاة فطر
الذكاة لم يأمر ولم ينهنا ونحن فعله كمن في اسناده لا ويحتمل ولا تقدير الصحة فلا دليل فيه على الصخر لان انا باء في جنس البهاة فلا
نحو الامل لمزيد عليه غير ان على سائر الزكاة الاموال على ذكاة الفطر الزكاة الجاهلية عليه الخياط وبالسند قال حدثنا يحيى
ابن محمد بن السكن بقوله الثوري اخبرنا عن الزكاة الفطر في الزكاة المأذون في الفطر قال حدثنا محمد بن جعفر
بفتح الجيم الشافعية بينهما مائة اربعة مائة عن طريق ابن عبد الله بن عيسى قال حدثنا اسماعيل بن جعفر الانصاري عن طريق
نافع بن العيص فتح الميم عن ابيه نافع مولى عبد الله بن عمر عن ابن عمر رضي الله عنهما قال فرض اي اوجب
رسول الله صلى الله عليه وسلم وما اوجبه فامره وما كان ينطق عن الحق ذكاة الفطر من مرمم رمضان وقت
وجوبها عن طريق النخلة العبد لكن في اضاف الى الفطر ذلك وقت الفطر وهذا قول الشافعي في الحديث احمد بن حنبل واحد
الروايتين عن مالك قال ابو حنيفة طلع الفجر يوم العيد هو قول الشافعي في القدر صراعا من ثم نصب ساعا على
الشعر ارمي مفسر فان هو خمسة اطلعت على الفطر في وقتها وهو من هبة ما في الثاني واحد من الجاهلية مائة وثلاثين مائة
على الامم عن الرازي ومائة وثلاثين وعشرون درهم او اربعة اسباع درهم على الاصح عند الثوري في الصاع على الاول ست مائة درهم
وثلاثة وتسعون درهم او ثلث درهم وعلى الثاني ست مائة درهم وخمسة وثلاثون درهم او خمسة اسباع درهم الاصل الكيل انما كان
بالثمن استهنا ما قال في الزكاة وتذكر شكل ضبط الصاع بالارطال في الصاع المزج به في زمن النبي صلى الله عليه وسلم مائة مائة مختلف
قد روى باختلاف جنس ما يخرج كالكراوة والحمص وغيرهما والصواب ما قاله الى اسامي ان الاصح ما حل الكيل
الصاع معيار الصاع الذي كان يخرج به في عصر النبي صلى الله عليه وسلم ومن لم يجد لزمه اخراجه قد روى يثيق انه
لا ينقص عنه وعلى هذا فان قدر بوجوه ابطال وثلاث تعريب وقال جماعة من العلماء الصاع اربع حفنات بكني
رجل معتدل الكفين حكاى النبي في الزكاة وذهب ابن حنيفة ومحمد الى انه ثمانية اطلال الاصل المذكور
وكان ابي يثيق يقول كقولهما ثم رجح الى القول بالبحر لما تناظر مع مالك بالدينة فافاراه الصيغان التي قولها اهل
الدينة عن اسلافهم من زمن النبي صلى الله عليه وسلم اصباغا من شعير ظاهرة انه يخرج من اهلها شامسا
ولا يخرج غيرهما وبذلك قال ابن حزم وكروى في روايات اخرى ذكر اجناس اخر تأتي ان شاء الله تعالى
على العبد المحر وظاهره ان السبد يخرج عن نفسه وهو قول داود الظاهر في مقروءه وبروفا قوله عليه السلام
والسلام ليس على المسلم في عدا صدقة الا صدقة الفطر ذلك يقتضي انها ليست عليه بل على سيدا وقال لقاضي
البيضاوي وجعل جوب زكاة الفطر على السيد كالجوب على العبد محيا اذ ليس هو املا لان يكلف بالواجبات

مع سابق عن ابن النخعي باب وجوب صدقة الفطر على الحر والمملوك سبق قبل خمسة ابواب في اربعة النسخة السنية لكنه
 قد هان في خزانة غير واحد من السليبي استغذت هناك الذين بنى من التهمة الا ولان الصدقة لا يخرج عن كونها زكاة
 بقوله من السليبي غرضه من هذا تعيين من يجب عليه اذ هو في تلك السليبي المذكور وهو مسلم لان الصدقة عن غيره من غيرنا
 يجوز من مسلم وشك في المملوكين بكلمة انهم للنجاة يوزن بقية النكات سببا لمقتضى تركها على ابي يوزن في اربعة
 في التجارة زكاة يتعين على الحر والوزن في فتح النكات بكماء هناك في زكاة الفطر زكاة ابدانهم على النجاة وقال حنفية ويلزم
 زكاة الفطر عن عبيد التجارة اذ يلزم في ما اذا كان في الحاقه ان يخرج هذا التعليق صله بالاندر لم اقف على سندك وذكره حنفية
 ابو عبد في كتابي من ابا السنن قال حدثنا ابو النعمان محمد بن الفضل السدي البصري الملقب بدارم بعدي الزاهد الميموني قال
 حدثنا جابر بن زيد هذا بنده الميموني قال حدثنا ايوب الاختياري عن ابي قحافة عن ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما
 قال فرض النبي صلى الله عليه وسلم صدقة الفطر وقال صدقة رمضان شك الزبيري في الملقب سببا وطلما صحيح
 لتعلق الصدقة بهما في رواية في الصحيحين اجمعين بهما وفي رواية اخرى في صحيح مسلم زكاة الفطر من فدان على الذي ذكره في
 والمحرم المملوك فانا كان من اهلنا ولنا ما علق لست بصفة ولو ابقا ومغنى ومثما وروى في يها السيد عنه صاعا
 من تمر او صاعا من شعير اما المكاتب فطرة عليه لم يفت ملكة لا على سبيل عنه لرواه منه من زكاة الاجنبي واما
 المبعوث قال المشافعي يخرج هو الصاع بقدر حوزته والسيد بقدر رقه وهو واحد الرازي عن احمد الشافعي عن المالكية ان عليا لاف
 بقدر نصيبه لا حتى على العبد قال في حيفه لا حتى فيه حلية على السيد فعدل الناس به الصاع القاري جعلوا مثله
 نصف صاع من ثم ولما كان الكلام متضمنا ترك المعدل عنه اصل الباعية لانها تدخل على التزكوة ففي الباعية معنى
 البلية والمزاد بالناس معاوية ومنه كما لا يخفى ان كل ما كان من الاجنبي انقل عن ابي حنيفة انه سئل بقدر ما فيه فكل
 ابن عمر يعطى التمر وفي رواية مالك في المطاع نافع كان ابن عمر لا يخرج الا التي في زكاة الفطر اربعة واحدة فانه اخبر بشيء فاعين
 بقدر الصرة والواحد بينهما عين محملة ساكنة اخر زناى ابي حنيفة لا يخرج الا في شعير او كوكبوا اهل المدينة من التمر
 فلم يخرج فاعطى شعيرا وهو يدل على ان التمر فضل لا يخرج في صدقة الفطر من هبة الشافعية ان الواجب على التمر
 وكذلك الاصل الحديث ابي سعيد السابق في من اهل الدين الجبل فيجوز كل من اهل المدينة ان هو قومه ولا يخرج في الخفيف والصل
 والتمن والجبل المنزوع اهل مناهل اذقيات بها ولا الحلم من الاقطار الذي فسد كثر المرحوم من غالب قول بلقوا في
 قوله في الحديث صاعا من تمر او صاعا من شعير ليست التغيير بل لبيان انواع التي يخرج منها وذكرها لهما الغالب في قوت
 اهل المدينة وجاءت احاديث اخرى باجنا من زوى فعدل الحاكم او صاعا من تمر لا ي اورد والنسائي او سئل فلو قلت
 وغير كما سبق وزيد واقلو كلها اعطى على اها غالب قولنا لخطيبين لا يخرج الا على من لا يفي لا على ما عاكس لا عاكس
 اذقيات في لا يحرم فالتغيير من التمر لا يخرج والشعير من التمر نه ابلغ في اذقيات التغيير من الزيد قال حنفية يتغير
 البرق الذوق والسبي والزيد التمر الذي اول من اوردوا هم اول من اوردوا في تغييره عن ابي يوسف وقال المالكية من
 اضلقت المزرعة وقبى البلد الذي هو فيه من حشر هو الشعر الشعير لا يخرج والذوق والتمر والزيد ولا فطر غير العسل الا
 ان يقتات غير العسل اذ قال ابن القطن السفي والحكم البرق انه يخرج منه على الشعير قال نافع فكان ابن عمر رضي الله
 عنهما يعطى زكاة الفطر عن الصغير والكبير حتى ان كان يعطى الفطرة عن بني بصره الملقق وكثيرا تشد
 التحفة اي الذين سرز قههم هو في الزواي اوبدل على سبيل التبرع او كان يرى وجوبها على جميع من يوفيه
 ولي من كن نفقته واجبة عليه دهره ان مكسوة ومفتحة فقالا للكراني شرط المكسوة والام في اخذ اي نحو ان
 كانت لكبدرة والمفتحة قد تحق واجاب بالهما مقل ركان وتعمل ان معدله وكان انما انتمى نفقه
 العيين فقال هذا نصف والاوجه ان يقال ان مخففة من الثقيلة واصلها حتى انه كان اي حتى ان ابن عمر كان

والبلد بعد من حل الخبر سبعة وان تأخر لفظا فاذن من المتبذل وهو من تعلمه وكان التقدير من البيت المستطيل
هو ثابت لله على الناس اي هو لا يملكه من يدان عليه ذلك لثبوت العلم من عند الله وعلى لمة الادلة التي عليها
لان كل بل جعله كماله على علمه العيني فقد صرح كذا في كتابه اذا احتل كذا آل الصالحين كذا في كتاب الجنس
والعصم فانما جعله كماله على العبد المقتربة الشريعة الية وسبحا الحجة معلوم من الدين بالضرورة ولهذا الآية وهو جلد من كان اسلام
التمسك بغيره اذ لما عرفت ان اوقضاة ارض نومي لم يحشوا في غير خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انما
قد غفر الله عليكم فجمعوا فقالوا ان رسول الله اكمل عام فسكت حتى قالوا لا تقال النبي صلى الله عليه وسلم قلت نعم
لو جيت هذا استطعت اني اتأمر ان انحجر على هذا يدك على ان مجود الامور في هذا الموضع والاما صلاح استفهام
وانما سكت صلى الله عليه وسلم حتى قالوا انما تأخر جلد على الشئ لان التقدير من يدان رسول الله صلى الله عليه وسلم مني عن
القول كما لا نقول من يدان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبقوا لبيان الشرائع وتبليغ الاحكام فاني جلد في كل سنة
كسبته عليه الصلاة والسلام له كماله ولا يقصير الامور مطلقا سئل عن علمه لم يسأل عنه فكيف استعمل الاضام
ثم لما رأى الله لا ينزبه ولا يقنع الا بالجلوب لشرع اجابته بقوله قلت نعم لو جيت كل عام حجة فافاد به انه لا يجب في كل
عام لما في من الاله على التقاء الشئ لا تقا غير ان لا يتكرر لما فيه من الحرج لخطب الشامة فانه البضاعة وتعبه الطيب بان لا يسأل
سئل ان لم يرد على الامور لا يقيد لتكرار المرة ضعيف لان الاقوال ارجح على الشئ لان لا يرفع نعمي ولهذا زعمه وقال في
ما من كتمكهم انما يتكلم في امة ولا ما تكرمه على قد استطاعتكم وقد علم ان الشريعة لا يسأل في الامور التي وان التكرار
يفيق ان لا يلزم في الشئ من الحج مطلقا ما في من عين او فرض كناية وتقول واستشكل لوجوب اجابته يقول في البين
لان الفرضين يقي مجاهدا لهما وان في غير من علم من عين جوهتين جوهة تطوع من حيث انه ليس عليه فرض عين جوهة
كناية من حيث احياء الكعبة قال الركن وفيه الزام الشرائع التي لا تسأل عن جلد في ذلك الزمان بالنسبة
للمكلف لانه لا يوجد في من غيرهم وسئل سقط به فرض الكفاية من المكلفين في الحج كدلالة الجواز انتهى واستدل في
على انما وعلى التراخي فمضت كاشفة على التراخي ان الحج فرض سنة خمس ما كثر به الا في وكذا في الحج ومدة مساجده
في تسعين عليه فاذن سنة وقوله في شرح المذهب ان على اصحاب عليه نحو كونه نزل فيها قوله تعالى افانما الحج فمرة مرة وهذا ينبغي
على ان الماراد بالاجتماع لتلك الفرض بغير ما انجبه الطبري باسناد صحيحة عن علقمة وسفيان وابراهيم النخعي قالوا في الحج او اتفقوا في الحج
وقيل الماراد بالاجتماع لتلك الفرض بغير ما انجبه الطبري باسناد صحيحة عن علقمة وسفيان وابراهيم النخعي قالوا في الحج او اتفقوا في الحج
على التراخي اليه وهو ما انجبه تراخي التمسك من المالكية وحكي ان القضاة من ذلك انه لم يلقوا بمائة الف راقين وشار
صاحب الحقيقة وصاحب لسان ابن بن يركن القول بالتراخي مفيد بعد اخفى القول الاستطاعة ان جواز الشئ كما في
الله عليه وسلم وهو يؤيد قول الشافعي انها بالمال لا لا واجب ستابة على الميزان وجدل جوهة من يتوب عنه قال لك بالبدن
فتجلى من على الشئ الكسب في الطريق وقال ابو حنيفة يجمع الامرين ان اليمين من اجابها فالحق واليمين على فاني
تعال وضركم اي حجة فريضة الحج فان الله غفر عن العالمين فلا يضركم كراهة لا يضركم اي حجة فريضة الحج فان الله غفر عن العالمين
وضع كراهة من لم يحج تاكيدا لوجوبه وتعليقا على تركه وذلك في عليه الصلاة والسلام من مات لم يحج فاني
ان شاء يؤيد ديا والنظر لينا وقال كذا في الحج في هذه الآية من حج الى الله على وجه بصيغة الخبر بان لا في صورة الاحمية
او ايراد على وجهه فيقول انه حق واجب في راد الناس تمديد الحكم ولا تخصيصه فانه كراهة من قبل اربابهم وتنبه
وتكرير لاراد وتسمية ترك الحج كراهة من حيث انه فعل الكفر وذكر الاستفتاء عنه بالبدن هان كاشعرا بعظم السخط لانه
تخليت شاق جامع بين كسر النقص اتعاذ بالبدن في عرض المالك التوجه عن التملات والاقبال على الله انجبه
وهذا السنن من قول الرضا عن النبي لكونه غيرته جعل من كراهة وعرضه من لم يحج فتعليقا الى اخر الحديث واستشكل

[illegible]

قل مالك محمد بن الحسن جديا بجهره بان قصة علي كذا في جملة سنة ثمان بلا خلاف بحكم وقد ثبت حرج ائمة اهل البيت
 صلى الله عليه وسلم بين هاتين حجة التوافق سنة عشر بلا خلاف في ثمان خات بالآخر الاخر في الاثر الظاهر في العامل في ثلاث مرات
 اقرب الفعلين اليه وهو غسل عليه فيكون قوله ثلاث مرات من جملة معنى النبي صلى الله عليه وسلم هو نفس تكرار الفصل
 ويحتمل ان يتكلم العامل فيه قال اي قاله النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات غسل المني فذلك في نفسه تصحيحه صلى الله
 بثلاث غسلات ليس في قوله غسل الطيب تصحيح بالصلوات الثلاث لاحتمال كذا المأثورة عليه واحدة لكنه احد
 في شأنها وحل الاول فهمه ابن المنير فانه قال فلا حرج ما يدل على ان المعتز في هذا الباب هاتين بحرم الظاهر الاثر بالجملة
 لان الصريح لا يزول بونه ولا راحته بالكلية بثلاث مرات فعل هذا من غسل المني من ثمة لم يرض به بقام طبعه انتهى لكن يحتمل
 في الحديث ما يدل على ان الخلق كان في التوب امكن ما قاله ولكن ظاهر ان الخلق كان في بدنه كذا في ثباته لقوله هو متخير بطيب
 واذا كان الخلق في البدن امكن ان تزول راحته في التوب بالكلية بنفسه ثلاث مرات لان حلق الطيب بالبدن اخف من حلقه بالثوب
 فانه في المصاحح وانزع عنك الحجة واضع في عمرك كما تصنع في جحمتك ولكن في المصنع في جحمتك
 كان كما واما جحمتك فيه دلالة على انه كان يبرح اعماله قبل ان يخلع عنده وسلم والنساء اي من طريق سفيا عن عمرو بن دينار عن جابر
 في هذا الحديث فقال ما كنت صانعا في جحمتك ان نزع عني هذه الثياب غل علي هذا الخلق فقال ما كنت صانعا في جحمتك فانه
 في عمرك اي فلما نزع ان العرق ليست كاتبة قاله انها كاتبة في ذلك قد بين ان المأثورة في قوله امسح الغسل النزع قال ابن جريح
 قلت لعلك اسلم عليه الصلاة والسلام الاتقاء حين اصر عليه الصلاة والسلام ان يغسل ثلاث مرات
 قال نعم الم الاتقاء هو يدي لا احتمال الاول هو ان يتكلم ثلاث مرات معلى لا غسل لثمة من كلام النبي صلى الله عليه وسلم في كل
 كما عايناه في بعض ان الخلق كان على الشبه بحكم في الترجمة وانما في ان الرجل كان متصفحا ولا يقال لمن طيب ثوبه لو سجد عليه
 وقوله صلى الله عليه وسلم غسل الطيب الذي يتيهين ان الطيب يكن في ثوبه ولو كان على الحجة لكان في زعمها كناية مرجعية الاحرام
 انتهى يعني فليس بين الحديث والترجمة مطابقة واجيب بان الموقوف على كذا في ان يشرى لم يوقع في بعض طرق الحديث الذي يورثه
 وقد ورد في صحاح ما من الاحرام من حبه اخر بلفظ عليه قميصه اثر صفته واخلاق في العادة انما يكون في الثوب لا في الاطراف
 في مسند عن شعبة عن قتادة عن عطاء رضى النبي صلى الله عليه وسلم لولا عليه حبة عليها اثر خلقه وسلم مثله من طريق ابن
 الي معروف عن عطاء رضى النبي صلى الله عليه وسلم لولا عليه حبة عليها اثر خلقه وسلم مثله من طريق ابن
 مرجعة يدل على ان يتكلم متبدا لانه قال ان يعمل لم يقل ان يعمل الخبر والله قال العرواخره ايضا في فتاوى القرائن للمعاني سلم في الحج
 وكذا البراءة والبراءة في السجدة باب استحباب استعمال الطيب عند الاحرام قال ابن التوب ولو لثوبه وما ليس
 الشخص اذا اراد ان يحرم ويرجل بتشد بلا جبر ولا نزع عطا على قوله ما ليس بالنصب بان مقدرة وهو انما في التوبة
 لا غير كقوله وليس بعبادة وقدم عيني اي وستر شعرا بالشد ويد هن تكلم مع تشديد لئلا يكون من لا يتكلم مع بعض
 على سابقه اي يطل بالذنن وقال ابن عباس رضي الله عنهما في ما قبله سعيد بن منصور ليس هو محرر
 الوجهان بفتح اللين يشتمل على كل واحد منهما او في اللين رطوبته بسند صحيح المرحوم ابراهيم ويدخل الحمام وينزع منه
 ويفق القعدة ان انكسر ظفروا ما طعنه الا في مذبح الشافية انه يحرم شعر ابراهيم ان فارسي وهو الضمير ان يفتح الجملة
 وضمة الميم لا تيسر على تحوير شعر الطيب المحرم لان معظم الفرض منه راحته الطيبة وكراهه ما لا يحق فيه وتوقف احد قال
 الضمير خفي الله عنه ما وصله ابن ابي شيبة ويظهر في المراتك كالمزبوس في الزمردان معقول كراهته على القلم
 ابن محمد وقال ابن عباس ايضا ما وصله ابن ابي شيبة ويتلوى بما يأكل الزيت والشبنم باجود فيه ما و
 صحيح عليه ابن مالك بذكر الموصول لجود ما بالما بالثوب قال الزمرداني وغيره انه المشهور وليس المعنى عليه فان الذي
 يأكل هو الاكل لا الماء قل انتهى قال في المصاحح كما يحج على النصب ان يتكلم بذكر من الماء الى الموصول

اي بابا يحمله من بيت والشمس فان يياحله حيث من كل اكل الاكل فقال فان قلت يلزم عليه حدث المبدل منه والباب بانه
قال قيل في قوله تعالى ولا تقربوا هذه المصنعة المستكبر الكذب هذا لاجل ان الكذب بدل من فعله تصف الحذف
اي لما تصفه وقيل في ايضا في قوله تعالى كما أرسلنا فيكم رسولا منكم اي كما أرسلناه ورسول بدل من الرسل المحذوف
الرسول كشمي رحمه الله طرأ ان الرتبة مفعول الكل فقال ان الذي يياكل الرتبة مثلا عبارة عن كل اكل المأكول المطلوب هو
التداعي بالماضي فلا يتأتى المعنى المراد قد استبان لك تأنيده بما قلناه انتهى وقال عطاء هون بن ابي باسح مما وصله ابن
ابي شيبة يتخلفه اي يلبس الخنزير ويلبس الحميان بكماء وسكن الميم قال القزاز فارسي مذهب يشبه كلمة العرب
قوله في الداء لم يشأ على الوسط وطاوان عمر رضي الله عنهما مما وصله الامام الشافعي مرفوعين طائوس وهو حرم
الخنزير وقال حمزة بن فتح حماد الحملة والراي شد على طيبه بنو ثور عاكسة رضي الله عنها فها وصله
سعيد بن منصور بالكتابان بأسا بضم المشاة الفوقية وتشديد اللام سرابيل قصير ستر العانة الغلظة يلبس بالاحواز
ونحوه لأن بن يرحلون بضم واؤه فتح الراء وتشديد اللام الحملة الكسرة وفي نسخة يرحلون بفتح اللام الحاء الزاوا سا فتز قال
البحر بن يرحل البعير راسه بفتح واؤه وصلوا واستشهدوا بالبخاري في التفسير نقلوا الشاذ ما قامت اصلها لبيل قال في الفقه
هذا قولهم من غلبه هنا تشديد اللام الحملة وكسرة المعنى يشدون هو جربا بفتح الهاء الدال الملهمة والهمزة وسأدة
مرب من كل النساء هذا كانه سألته والافاجم بوجه لا في قوله بديل لسان السراويل في منعه للفرقة قد سقط لأن بن يرحل
هو جربا في غاية ابن عسار وباكست في كل الثوب حل ثنا محمد بن يوسف الفريابي قال حل ثنا سفيان الثوري
عن منصور بن ابان المقرة عن سعيد بن جبيرة قال كان ابن عمر رضي الله عنهما يدا هون بالزيت سند
الاحرام ما ياتي في هو غير مطيب كما اخبره الترمذي في منجه اخبره مرفوعا قال منقول فن كونه ايا متناع ابن عمر بن الطيب
عند الاحرام لا يبراهيم التيمي فقال ما تصنع بقوله اي يقول ابن عمر حيث ثبت ما يانه من فعل الله صلى الله عليه
عليه وسلم حل ثنا بالافادة الاسود بن زيد عن عائشة رضي الله عنها قالت كانت انا في بيض
الطيب في مفارقة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم انما كان الفاك جمع مغفر وهو وسط الرأس جمعها
تعبا نحو انما الرأس التي يفرق فيها والابن يفتح الواو وكسرة الواو صادم حملة اي يرفق اثره لكن قال الامام عيل في بعض زيادة
حل المرفق والمراذيه الثلاثة فان هون بن علي جو عين بآفة لا الحج فقط واشارت بقوله كان انظر الى ثوبه تحقها كان انما
انما الكثرة استحضارها لكنا فاضطر اليه وهذا الحديث اخرجه مسلم في ابواب النساء في النجس وفيه قال حل ثنا
عبد الله بن سيف التميمي قال اخبرنا مالك النخعي عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه القاسم بن محمد بن
ابي بكر الصديق التيمي الذي في غزاه الله عنهم عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم
قالت كنت طيب رسول الله صلى الله عليه وسلم حرامه الى اجل احرامه حين يحرم اي قبل ان يحكموا
لفظه اية مسلم الترمذي كانه لا يمكن ان يراد بالاحرام هنا فعل الاحرام فان التعليل الاحرام ممتنع بلا شك انما المراد اية
الاحرام قد ان على ذلك كاية النساء في حين ادا الاحرام حقيقة قولها كنت طيب تطيب ثيابه لايتاكد انك تطيب ثيابه
وقد انما خصصه ببدن اولى اية اخرى في فيها كذا حرم رسول الطيب راسه تحية قال تفق اصحابنا الشافعية على ان لا يتجيب
تطيب ثيابه عند اية الاحرام شذلتا لعل في الاستحباب في غير ذلك ولا حرم ولا حرمه ثوبه في غير ذلك وجهان في النجس
انما وجهه في حله من حضور الاحرام بل بن يرحل قبل ان يطوف بالبيت طوا الاضحية واستعبد في ثوبه طيب كالاقتض
التمسك لأن لا يفتح من الاحرام واحد في جهة الواو عوض من الذي ذكره هنا انما هو تطيب الاحرام كما نفي من يتكلم في الطيب الاحرام مع كون
الاحرام مرة واحدة ولا يخفى فانه استعبد منه ايضا استحباب الطيب الاحرام جزا استدلاله بعد الاحرام والله لا يضر بقاء ثوبه
والثوبه وانما يجوز ابتداء في الاحرام هو قولنا لا يجوز في كل لا في ثوبه وقال محمد بن الحسن يسكو ان تطيب

الصفين عن أبي قتادة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ونحن معه بالمدينة حين رجع الطاء الظلم أربعاً أي أربعاً تكلمت الوفوف وقال نحن لجال والعصر يدعى حليفة
 راحلتين فصار ثمراتهما أي ثمارهما حليفة حتى أصبح دخل في السباح أي وصل إلى حماماته فاشعرهما أي عند مسلم
 ثم ركب أي حمله حتى استوت به أي لم تكن متسببة به فحمل على البيلاء فقبل من مع لادن الشرف المقابل الذي حليفة
 حمل الله وسبحك لبرئهم أهل الحج فمروا في زبدهما وأهل الناس الذين كانوا معه بهما اقتتل به عليه الصلاة والسلام
 وفي الصحيحين عن جابر أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم فمروا بهما على بن عمر أنه عليه الصلاة والسلام إلى
 الحج حمل وسلم في هذا أهل الحج فمروا بهما على بن عمر أنه كان مقيماً وفيها أي معاً على كفة رضى الله عنها
 قالت فتع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمرأة والحج وتمتع الناس معه قال النبي صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس ما يعتق الله
 عليه الصلاة والسلام أحراركم ولا بالحج فمروا بهما على بن عمر أنه كان مقيماً وفيها أي معاً على كفة رضى الله عنها
 أبو الأحرار من وعيائه فلما اعتقوا من بني مقيماً الراد القنع القنع وهو لا ينفخ إلا ثلاثاً وقد نفع بان كذا عن النبي
 واحد لم يخرج إلى أفراد كل واحد بل انتهى ببقية مباحث ذلك تأتي إن شاء الله تعالى في باب القنع والقرآن بصدقة الأوب
 فلما قد منّا مكة أمر عليه الصلاة والسلام الناس الذين كانوا معه ولم يسمعوا الهدى فخلوا من أحرارهم
 وأما أحرارهم الفرس وهم قريش كانوا يرون العرق في شهر الحج فمروا بهما على بن عمر أنه كان مقيماً وفيها أي معاً على كفة رضى الله عنها
 للامة تحقيقاً لخالقهم تغييراً لمجوزاً لاعتبار في تلك الاشهر هذا خاص تلك السنة عند الحج فمروا بهما على بن عمر أنه كان مقيماً وفيها أي معاً على كفة رضى الله عنها
 كان يوم التروية برفع يدي كان ثمة لا يخرج إلى خبر في التروية هو من الحج فمروا بهما على بن عمر أنه كان مقيماً وفيها أي معاً على كفة رضى الله عنها
 فيه يحمله إلى ذلك أهلها بالحج مكة قال النبي صلى الله عليه وسلم بكة بدأت بيد حال
 ثم من قدام أي ثمة من الهداة مكة وذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة في علي بن كنان
 أصحابهم بالهامة تشبهه الحمر فلو جيل في حاله سود قال أبو عبد الله الخاضع قال بعضهم
 أبو الصفين عن رجل قيل وبنو قتادة وقيل حماد بن سلمة عن عيسى قال كان فمروا بهما على بن عمر أنه كان مقيماً وفيها أي معاً على كفة رضى الله عنها
 النبي مقتضاه أنه سقط قول أبي عبد الله الخاضع عن السهمي والحوي وهذا الحديث أخرج أيضاً في الحج والجمعة أبو داود
 بعضه في الأضاحي بعضه في الحج باب من أهل حين استوت راحلت قائمة إلى طهية فأسند قال عبد شام أبو داود
 أنصافه عن أبي النضر قال أخبرنا أبو جريح عبد الملك بن عبد العزيز قال أخبرني بالانفراد صاحب من كيسان فمروا بهما على بن عمر أنه كان مقيماً وفيها أي معاً على كفة رضى الله عنها
 للنفاذ مؤيد لله عز وجل عن نافع مولى بن عمر بن عمر بن عمر رضي الله عنهما أنه قال أهل النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم حين استوت راحلت قائمة أي استوت به كذا قائمة متسببة به فقبله أن لنا قلة قائمة وفيه دليل لمن
 للأكيلة والشافية أن لا فنل أن يهل لا أن يثبت راحلت توبه لغيره فمروا بهما على بن عمر أنه كان مقيماً وفيها أي معاً على كفة رضى الله عنها
 ابن عباس عن الترمذي قال حسن صلى الله عليه وسلم أهل الحج فمروا بهما على بن عمر أنه كان مقيماً وفيها أي معاً على كفة رضى الله عنها
 القبلة زاد أبو داود السهمي الترمذي في الحديث وقال أبو داود فمروا بهما على بن عمر أنه كان مقيماً وفيها أي معاً على كفة رضى الله عنها
 وأيضاً ما عيل القنبي في فاصلة النبي في مسجده من بني عيسى بن علي بن عمر فمروا بهما على بن عمر أنه كان مقيماً وفيها أي معاً على كفة رضى الله عنها
 بين فقال حدثنا أبو يوسف الصفين عن نافع مولى بن عمر قال كان بن عمر رضي الله عنهما إذا صلى بالكعبة أي على البيت
 التذاة ولا يري عن الكعبة في فاصلة الصلاة فمروا بهما على بن عمر أنه كان مقيماً وفيها أي معاً على كفة رضى الله عنها
 ثم في ذلك استوت راحلت قائمة استقبل القبلة حاله قائماً أي استوت على أنفه فمروا بهما على بن عمر أنه كان مقيماً وفيها أي معاً على كفة رضى الله عنها
 وأبو داود في صحيحه من بن عبد الله بن عمر أن كان دخل جله في الغزاة استقبل القبلة فمروا بهما على بن عمر أنه كان مقيماً وفيها أي معاً على كفة رضى الله عنها
 راحلته لا يقطع تلبسته حتى يبلغ الحرم فمروا بهما على بن عمر أنه كان مقيماً وفيها أي معاً على كفة رضى الله عنها

وقد اعلم النبي صلى الله عليه وسلم وصي فخا في يوم يوصل احكامه مسلما على اهل امة عليه السلاوة وسلام نكرم لك في المتكلمين ذلك
 من مريم بن عتبة في رايته عن ناقه وراى الانبياء حتى وصى وانه مثل له حالة موسى عليه السلام التي كان عليها في الحيا وكنت
 عجب ليل ان الله عليه السلاوة والسلام لعبد بالرحم حتى في ذلك فقلت قطعه به قال في انظار اليه اذا اخذ في المودى وتلا ذرقت
 يلبى جندن الا لله بعد ذلك لا في راد ابائنا وانا انكرهم باصغرهم فقلنا رايها كما حكموا عياض قال في غلظت فاذكر من
 اذا واد هذا لانه وصفه حالة اخذ في المصطفى قل في انظار اليه جواب ما لا يصلح ان يفتد فلفظها حتى على مرقا لله
 انه لا يجوز عند في المذكر فيقال ان حذفتها وقع في المذني قد جوز ان في حذفتها في السعة وخضه بهصم بالضرورة وقد عترض
 قوله حتى لا في وهم من بعض المراءى وصق بله في حيد لا في حيد واستدل في الحديث الاخر فيحل ان حرره في الرضا وجيب
 لا في مدين موسى عيسى لانه لم يشب ان حيد من نزل الى الارض فاما ثابت في سيفزل عند شرط السلاوة وقد اوضح
 الحديث من طريق ابي العاكية عن ابن عباس في لفظ كان في انظر الى من في الثانية واضعا اصبعيه في اذنيه ما راى بعد الوادي به
 جهر الله تعالى بالتلبية قاله المامر بعد في الارض وقد في باب بعد من كل ليل ليس كبراهمة لفظه قال ابن عباس اسمع قال
 ذلك لانه قال ابراهيم فانظر الى صاحبكم امان من نزل ادم جدد على جبل الجمر محظوم فخلد في انظار الى ان النحر من الرادي
 يلحق فيقال ان الرادي على فخر ابراهيم في الحديث ان التلبية في بطون الادوية من سنن المشرقي في انها كانت في عند الهجر كما
 بناك عند المستور وهذا الحديث السجدة البقرة ايضا في المباس في احاديث الانبياء مسلف في ايمان هذا باب بالفتح كيف
 يهل ايتم احكامهم لنفساء يقال اهل الجبل في قلبه اذا تكلموا واستهلنا واهلنا الهلال بالنصب
 على الملقح اي طلبنا انهم ولا في الهلال لا في اهل الهلال على صيغة العلق اي سرق في الجبل لشراد في كالحجر في اهل
 اهل يقال هلالا عن ليلة كذا ولا يقال هلالا فخلد في انظار الى خلاه فدخل قوله كله اي ذكر من هذه الاقفاط اخذوا من
 معنى الظهور من الظهور اي استعمل المطر اي خرج من السحاب ومنه ايضا قوله تعالى وما اهل غير الله به
 اي جدي عليه بغيا اسم الله واصله رفع الصوت وهو من استعمال الصبي في معنى صوت بالاسياح عند الادوة قال في الفتوى هذا
 في رواية المستخرج والكشيدي وليس في الفاسق من ان اصل الاستعمال في المتولات رفع الصوت يقع بذلك في عند الفتوى
 حدثنا عبد الله بن مسلمة القتيبي قال حدثنا مالك الامام عن ابن شهاب الزهري عن عروة بن الزبير
 بالجم عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم تخفين من
 في لغة في حجة الوداع سميت بذلك لانه صلى الله عليه وسلم ودع الناس في اهلنا كعبه ادخلناكم في الجبل
 هلالا في الجبل كجاء في بيانه ان الله تعالى في قوله صلى الله عليه وسلم لم يبع بعد احرامهم بالجم ودفعهم من مكة
 في مكة في راية عائشة او بعد طواف البيت كما في رواية جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الذين آمنوا
 ان لم يمع من مع هذا باسكان لان تخفيف الياء تكسر اللام لتدليل لاية الاول ففتح اسم الياء الى الحرام من
 الاقفاط في السنة لمن اكل احرام الجمر عتي فيلزم ان الجمر مع العروة فيحل وفي التوبة بالنصب لم حتى يحل منها
 اي ما يحل والعرض جميعا وفيه دلالة على ان التلب في قضاء من في الهك على احرامه حتى يحل من الجمر كونه اصل الجمر على العرض
 سوق المذني كما في الجذيفة والحن مؤقفا من المنة للفتح لكان هذا لا يتحل في رضى حتى يخرج من مكة في مكة
 في رواية عبد بن الزهري في الصحيحين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليربعوا في الجبل من ليربعوا في مكة فلا يحل حتى
 يخرج من الجبل فليتم حجه من طرفة في مكة لانه لم يمع لكونها الشافية على ان منها واحد من ليربعوا في مكة فلا يحل حتى
 يخرج من الجبل واستدل في هذه الرواية لان القصة واحدة والرواية واحدة في حديثين الجمع بين اثنين في قصة فقد
 وانا احضر جملة ما في وقت لا في ابدل احضر في البيت نخل من في حجة والمطف بالبيت الابن الصفا
 المروعة عطف للنفي في قوله ليربعوا في مكة لانه لم يمع لكونها الشافية على ان منها واحد من ليربعوا في مكة فلا يحل حتى يخرج من الجبل

[illegible]

علمته فقال بل لك خماسة واجاب لها ثلث بالاول بان حدث الحارث بن بلال ضعيف فان الدار فطني قال انه تفرقه به عن
 ابن محمد بن ادرع بن عنه قال الاحول لا يشك كثره عن ابن ادرع ولا يصح حديث في الفقه انه كان له خمسة وساق في
 البخاري قال شهد عثمان بن عيسى في الله عنهما وثمان بن عيسى عن المتعة اي عن فخر الحج الى مكة لانه كان عنهما تلك
 السنة وقال مرة حدث بلال اقول به لا تفرق هذا الرجل لم يرد له الا الدار في ذلك الفقه فراه احد عشر صحابيا واربعة
 بلال بن الحارث منهم لم يلبس في بابه لا معاينة بينه وبينهم حتى يرحلوا ثم يتبع الفقه للصحابة الحارث بن عوف فمات اذ يراه
 لا تخالفهم بالسند قال حدثنا عثمان بن ابي شيبة قال حدثنا جابر بن عبد الله بن عبد الحميد عن منصور بن حازم
 عن ابيهم النخعي عن الاسود بن زيد عن عائشة رضي الله عنها انها قالت خرجنا مع النبي صلى الله
 عليه وسلم في الحج فاجزى فمنا من لا يفرق الا الله الحج قال الزكري بن محمد ان كان اعتقاد هامر قبل ان
 قول لم احدث بغيره ويحتمل ان تريد حكاية فعل غير هامر من الصحابة فانهم كانوا لا يعرفون الا الحج ولم يكونوا يعرفون في
 اشهر الحج فخرجوا صرعى بالذي لا يعرفون غير انهم تقبى الله اميرى بان الظاهر غير الاحول بل كان في ذلك من هواد
 لا اخرجنا في الحج فمنا من لا يفرق الا الله الحج فمنا من لا يفرق الا الله الحج فمنا من لا يفرق الا الله الحج فمنا من لا يفرق الا الله الحج
 في اهلها فليأت مثل نعم في رواية ابي الاسود عن عائشة رضي الله عنها ان شاء الله تعالى فمنا من لا يفرق الا الله الحج فمنا من لا يفرق الا الله الحج
 من الصحابة كانوا الا حرمين من الحج لكن في رواية عروة عن عائشة في هذا الباب فمنا من اهل مكة وعروة ومنا من اهل الحج
 فيصل الاول على هذا ذكرنا ما كانا بعد من الحج في الاعمار في شهر الحج فمنا من اهل مكة وعروة ومنا من اهل الحج
 لهم لاحقا في شهر الحج واما عائشة نفسها فمنا من اهل مكة وعروة ومنا من اهل الحج فمنا من اهل مكة وعروة ومنا من اهل الحج
 ابن عروة عن عيسى بن عيسى في شهر الحج فمنا من اهل مكة وعروة ومنا من اهل الحج فمنا من اهل مكة وعروة ومنا من اهل الحج
 والثامن عروة عن عائشة انها املت الحج فمنا من اهل مكة وعروة ومنا من اهل الحج فمنا من اهل مكة وعروة ومنا من اهل الحج
 عنها الا ترى الا الحج فمنا من اهل مكة وعروة ومنا من اهل الحج فمنا من اهل مكة وعروة ومنا من اهل الحج
 سائر بن عبد الله عن سلمة بن واثق بن جهماد عنها فلما قتل منها مكة تطلق فمنا من اهل مكة وعروة ومنا من اهل الحج
 واصحابه غير هذا لانه لم يقطع بالبيت ذلك الوقت لاجل حيفا فاما النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يساق
 الهدى الى محل من الحج بعمل العمرة وياء يحل منعمه من الاحول الذي في اليونانية بفتحها لا غير الغداء في فلم يتعبد
 فيلحظ ان امر عليه الصلاة والسلام بذلك كان بعد الطواف وسبق انه احرم به بئر فالتاني تكلم الاول تأكيده فلامانة
 بينهما فحل بعمل العمرة لم يكن يساق الهدى وهذا هو فخر الحج المبرح به وجوزة احسن بعض اهل الظاهر حصة الاثمة
 لثلاثة وابو بكر بن الصحابة في تلك السنة كما سبق ونسأولا عليه الصلاة والسلام لم يسبقن الهك فاحلن و
 عائشة منهن لكن منها من التحلل كونهما منسبة ليلية حتى لهما مكة وكانت محرومة بعمرة وادخلت عليها الحج فبصار فارة
 كما مر قالت عائشة رضي الله عنها فحضت بئر فلم يطف بالبيت طواف العمرة لانها لم تحض فاما طوافها فقد
 قالت فيه كما مر فخرجت من منى فانفت بالبيت فلما كانت ليلة الحصة بفتح الحاء سكن الصادق للمسلمين في ليلة
 المبيت بالصب قالت يا رسول الله الاحول ان تعلى قلت لكنه على طواف الانفتاح يوجب للناس بعمرة منفردة عن حجة و
 حجة منفردة عن عمرة وارجع انما حجة ليس عمرة منفردة عن حجة حرمت بذلك على كثير من افعال كاحل سائر امات المؤمنين وغيرهم
 من الصحابة الذين فسحوا الحج الى مكة والمكة وفتحوا منها قبل عمرة مكة وارجع انما حجة ليس عمرة منفردة عن حجة حرمت بذلك على كثير من افعال كاحل سائر امات المؤمنين وغيرهم
 فانما حصل لها عمرة منفردة عن حجة بالقران فارت عمرة منفردة كاحل الحجة الثانية في ليلتين وارجع انما حجة ليس عمرة منفردة عن حجة حرمت بذلك على كثير من افعال كاحل سائر امات المؤمنين وغيرهم
 النبي يراجع في حجة عليه الصلاة والسلام وما طغت ليالي قد منعة قالت عائشة قلت قال عليه الصلاة والسلام فادري
 مع خيالك عبد الرحمن الى التعميم فاهلي المبرح بعمرة ام بركت تليسا قلبا ثم مو لا كذا وكذا في الرواية لعلنا

[illegible]

وهو لا يهملها فاصاب نافع الحجة فيه صلح من القوم فزيادة ملك مقبوله محفظه واتقانه لواقعة بها الكف وقنا بده من ذكره لم
 لاداه البخاري من رواية حبيب الله بن عمر بن قن له اسر عورتك لفظ الشيخين فيها فلا اصل حتى اصل من الحج مرداه ابن جريح عن
 نافع فيها اخرجه مسلم فلم يقل من عورتك واخرج البخاري مثله من طريق موسى بن جعبة عن نافع وذكر البيهقي رواية موسى بن جعبة
 اخرج عن كذا قاله شبيب بن ايحزة عن نافع لم يرد كذا فيه العزم وفيه شذوذ في الاختلاف في كذا اللفظة فنيه ميل القول
 الاميل قال عليه الصلاة والسلام اني لبيت لاسي بخر لادم المودة الشدة من لتليدين هوان يحمل المحرم
 براسه شيئا من غل الصنع ليجمع الشر ولا يدخ فيه ثمل وقلت هل لي في حو لتيق شئ في حق الهك ليعلم فلا اصل
 من اجرامي حتى احر الهدي وهذا قول ابني حيفة واحدا منه جعل العلة في بقاءه حل حرامه الهك واخبرته لا يميل حتى يخرج
 ولجانب يجهل عنه بانه ليل العلة في ذلك سوق الهدي فانما السبيل اذ حال الموتى على الحج ويد له قوله في رواية عبد الله بن عمر
 للمدحمة حتى اصل من الحج وعبر عن الاحرام بالحج ليقا الهك لانه كان ملاذاته في تلك الحجة فانه قال لهم من كان معه الهك
 فليمن بالحج مع عمر ثم لا يميل حتى يميل منها جميعا وما كان عليه الصلاة والسلام قد دخل الموضع على الحج لم يفد الاحرام بالحج
 على الاحلال لبقائه على الحج فشاك الصحابة في الاحرام بالعمرة وفارقوه بقاءه على الحج وفخروا له وليس للبيد التقليد من اصل
 من علمه وانما هولاء كان من ان الامر مستقلا وام حرامه حتى يبلغ الهدي على علة والتليدين شعيرة طويلة وهذا الوجه
 اخرج الموقنا لينا في الحج والثابت بالمغازي مسلم في الحج وكذا الثابت في النساء وابن اسبه وبه قال حلت شاكدم من ابني اس
 قال حلت شاعبة بن ابي حاج قال اخبرنا ابو جعفر بائجه الى المفسر حتى بن نضر عمران بغير الثوب وسكون
 الصاد للهامة الضبيعي بغير الضاد المجدوة فتح المودة قال تمتعت فتهان ناس قال لحافظ بن جعفر لاقف على
 اسماء ثم كان لك في زمن عبد الله بن الزبير كان يهين عن المنعة تحاروا فسال ابن عباس رضي الله عنهما فامرني
 اني ان استمر على التمتع فرايت في المنام كان رجلا يقول لي هذا حج مبرور مقبلي سنة تجزكون عسا كرجعة مبرورة
 بالتأنيث فيهما وعمرة مستقبلة فاخبر ابن عباس بما رايت في المنام قال الرجل حج مبرور وعمره مقبلة فقال
 اي سنة سنة النبي صلى الله عليه وسلم وعمره نصيبته وهي رواية عن ابن عباس رضي الله عنهما وافقنا حديث قال في حديثه على الاختصاص
 قال ابن عباس في رواية جعل هذا من الاختصاص في عملة الزم لابي ر فقال ابن عباس اقم عندك فاجعل بالرفع
 ويحوي النسيان مقدرة وكلاهما في الفرض والحج مرحوبا بالامر لابي فملا جعل بالوالد لة على الحالية والنصب لك سهمما
 نصيبا من مالي قال لم يلب فيه انه يحوي العمل لاجل العلم فيه نظرا لظاهره اذ افاض عن عليه ماله غيرة في
 الاحسان اليه لما ظهر عمله متقبلا بحجه مبرورة وما يتقبل الله من التقيين قاله في المصاير قال شعبة بن ابي حاج
 فقلت لابي جعفر لم استقامت سنة في فقال التوجه للرفق بالاجل الرواية المذكورة التي لبت بناء الحكم لابي بقص
 لانا على هذه الرواية المبينة حال المنحة قال لم يلب في هذا دليل على الرواية الصادقة شاهد امس اليقظة وفيه نظركان الرواية
 المحسنة من روايتنا ينفق بما في التاثير في التاثير لابي لا يسوع لاجل ان يستدقيا الى منامة لا يتلق من غير الادلة
 الشرعية حكما من الحج حكاه موقع الترجمة قلتم تمت لقله فامرني قدوم هذا الحديث في ابداء المحسن من الايمان اخرجه لابي
 ايضا وكل مسلم به قال حلت شاك ابو نعيم الفضل بن كير قال حلت شاك ابو شهاب الكبري لاجل الفقه لاجل المهمة
 والفق المشددة موسى بن نافع الهذلي الكوفي قال قدمت حال كوني متمعا مكة بعمرة حال ابني كاي مستلبا عمرة
 فدخلت قبل في الزوية ببلاطة ايام فقال لي ناس من اهل مكة لمرحبا بكم تصبر لان حجتك ملكية
 فلبية الثوب لقاة مشقة لانه ينشأ مكة فيفق ففريلة الاحرام من لياقات في ذرع الحج والتمتع يصبر لان حجتك ملكية
 بالتاثير فدخلت على عطاء من ابني راسم استفتيه هون لاجل المقدرة فقال ابي عطاء حلت لي بالذرة جازين
 عبد الله الانصاري رضي الله عنه انه حج مع النبي وكوني رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم قال لعل معه بغير العدة وتكون

الجميع بين الحج والعمرة في كتابه العزيز حيث قال فمَن قَرَعَ بِالْعَمَلِ الْحَجَّ وَسُنَّهٖ أَيُّ شَيْءٍ بَدَّيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حيث أنه من أصحابه وأما حله أي تمتع للناس بعد أن كانوا يستقلون حرمة في أشهر الحج وأنه من الحج المحض غير أهل
ملكه فلا دم عليهم غير بالتعميم الاستثناء المحرم مرة للناس قوله في الفتح ويؤيد خبر مخالفة للاستعمال الخوف بما ذكره في الدنيا من الحج
ملا حلال قال الله عز وجل ذلك إشارة إلى أنكم المأذون والتمتع عند أبي حنيفة لا تمتع ولا قرآن يحرم من الحج المحض
عنه تقيد لا بغيره من الحج فله عتقها وإيجابها لشفاعة بأن قول الصحابي ليس حجة عند الشافعي إذا لم يجد دليلًا على صحة قوله لا
وعين ولما قل العبد أن هذا جواب لما مع إساءة الأدب فإن مثل ابن عباس كمن يفتي بقوله وأبي عبد الله بدل العبادة بطريقين
أو يفتي بحق لا يفتي فلا يخفى بآية فلا يحتاج إلى اشتغال إلا من لم يكن أهله حاضراً على مسجد الحرام ومن كان من الحرم
حل مسافة الفتح عندهم مسافة بها واعتدلت المسافة من الحرم على موضع ذكره فيه المسجد الحرام فهو حرم لا أقل قال في حال
وجهك شرط المسجد الحرام فهو فضل كعبه واعتدلت الزاوية فلا يحرم من مكة قال في المهمات به الفتوى فقد نقله في كتب
عن نص الملاذ أن الشافعي يذهب إلى اعتبار ما من الحرم في ذلك إدخال البعيد عن مكة وإخراج القريب منها لاختلاف المراتب
والقريب من المشي يقال أنه ما من قال الله تعالى وإسألهم العزبة التي كانت حاضرة الجبلي قرية منه قال في المدة وليس ملكة التربة
بعضها وأهل في طوعاً أو قهر أو تمتع من قرآن لا تمتع قال ابن حبيب عن أبيه وأصحابه ومكان ومن مسافة القهر من مكة
حكمه حكم مكة وقيل أنه من من الموقيت حكمه ولزمه الضميمة قاله بهرام قال حنيفة هم أهل الموقيت من ثبوتها وأشهر الحج
التي ذكر الله تعالى زاد الباقى في كتابه أي في الآية التي بعد الآية التي قبلها أي في قوله تعالى الحج أشهر مغلطات شوال والقعدة
ذو الحجة من ثبوتها فائدة البعض مقام الكل وإطلاق الجميع مافى الوحداني تسع في حجة ليلة الحج عندنا والعشر عند أبي حنيفة
وذا الحجة وكله عند مالك بناءً على خلافه في المدة بوقت وقته وأما حرامه ووقت عمله مناسكاً وما لا يحسن فيه غير من المناسك مطلقاً
فإن ما لا يحسن العز في بقية ذي الحجة وأبو حنيفة وإن حرم الإحرام قبل شوال فقد استكرهه فمن تمتع في هذا الشهر
الثلاثة أو العاشر من الحجة أو قبلها فعليه دم وضوء ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا حجاج من غير عزم المدينة وليس التخييل كغيره
مفهوم أن الذي يعز في غير أشهر الحج لا يعمى مقتضاه إدام عليه لأن ذلك المكي عند الحنبلي خلاف أبي حنيفة ويدخل في معنى قوله
فمن تمتع من أشهر الحج في أشهر الحج فجميع إلى ذلك فخرج من أوجه قال المحسن الجعفي وهو مبني على أن التمتع إيقاع العمرة في أشهر الحج
فقط والذين يعلوه الحجة أي أن التمتع أن يجعل الشفيع الحادي بينهما في سفر أحدهما في أشهر الحج في عام واحد إن يقدم العمرة أو يؤخر
مكياً فتمت بخل شرط من ذلك الشرط لم يكن متمماً والفرق بين الجمع والفصل من التمتع والنسوة المعاصي فيه اشتراك
الفتوى جمع فسق لا مصلح وتفسيره في سفر سائر الأماكن زيادة لألفاظها باعتبار الإجماع في ملبسة بين الملبسين قاله مالك في وأما
المراء كنافراً من حرامين أو ابن أبي شعبة ولفظه لأجل أن في الحج تمارة يصاحبه حتى تغضبه باب استحباب
الاغتسال عند دخول مكة ولو كان منفساً ويستغنى من غيره من مكة فاحرم بالتمتع من مكان قريب كالتمتع واعتدل
للأحرام فلا يسقطه النسل إلا دخول المحرم للثقة بالنسل السابق بخلاف ما إذا حرم من مكان بعيد كالجمعة والحليلة
ظاهر إطلاقه يتناول الحرم وما لحاله إلا داخل لها أيضاً وقد حكاه الشافعي في إدام عن فضله صلى الله عليه وسلم علم الفجر وأما الحج
غسل يستقبل غسل الجمعة والعبد نعم بذكر تركه وإحرامه جدياً ومثله حلقه نفساً لقطع موماً وغير المومين غسله عليه وقت
عن الغسل لقله لا ما وعيد تيمم من الأيكس غسله ثم شابهه حكاية الزاوية عن البغوي وأقره وقال النووي أن الإنسان يتيمم
فترتيبهم في الرد إلا تصاعداً على المصطفى فليس يحل أن يطلب الغسل والتميم مقامه وإن لم يتيمم إلا أن لم يله أنما
أقصر على ما مضى كالتيمم في قوله فإن لم يجد ما يغسله فمما مضى قال يعم فيقع ذلك مقام الغسل وهو
تعباً على أن أعضاء المصطفى أولى الغسل بالآية من تحصيل المصطفى الذي هو عبادة كاملة وسنة قبل الغسل القادر وقت التيمم
وبالسند قال حدثني بالولادة يعقوب بن إبراهيم بن كثير بن مارية العبدي قال حدثني شاذان عليه بضم اللين فخر الأمام

بفتح الكاف والمدة والتنوين اعلى مكة وبالا سناد السابق قال هشام وكان عروة ابوه يدخل على مكابي ذمر
 كتيبهما انكس الكاف وسكن اللام والفتحة بينهما مشاء فوقية مفتوحة والضمير يرجع الى الشنيتين
 العليا والسفلى من كذا بالفتح والمدة والتنوين وكذا بالضم والقصر التنوين بفتح الفاء كتيبهما واكثر ما يدخل عروة
 من كذا بالفتح والمدة بفتح ذر الوقت كذا اليونانية كذا بالضم الكاف والقصر التنوين وقال الحافظ ابن حجر انما بالضم القصر
 الجميع وعروة الى الصائغ كالتنوين للاصلي والفتح والمدة لغيره في بعض النسخ كذا بالضم والقصر من غير تنوين وكانت اى الشبهة
 العليا افرغ اليونانية واصول معتدلة وكان اقرب اليها بالضم خبر كان في بعض النسخ اقرب الى اقرب الشنيتين الى منزلته
 عند كذا بالضم عروة على سبيل التمام كذا بالفتح والمدة انما صلى الله عليه وسلم كان بين خلع كذا بالفتح والمدة ومخالفة لانه رأى الله
 ليس لا ذم حقه فلما كان يسكن فيهما في الدخول ويكثر من الدخول من الاخرى كان اقرب الى منزلته وهذا الوجه انما ثبت
 فيهما في المغادى من قال حل شاعرا لله بن عبد الوهاب الجني البقوة قال حل شاعرا لله بن عبد الوهاب الجني البقوة
 للكسوة ابن اسماعيل الكوفي سكن المتن عن هشام عن ابيه عروة دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة عام الفتح
 ومن كذا من اعلى مكة وكان عروة اكثر ما يدخل من كذا بالفتح الكاف والمدة والتنوين الاول والثاني والفرق في
 واكثر دخول عروة من كذا بالفتح الكاف والمدة والتنوين وقال الحافظ ابن حجر كذا بالفتح الكاف والمدة والتنوين
 الجميع وكان اقربهما الى منزلته وهذا الوجه كما قاله الفتح اختلف في وصله وارسله على هشام من عروة واورد في
 الوجهين مشبه الى ان رواية الامر لا تعد في رواية الوصل كذا بالفتح الكاف والمدة وتنوين وهو ابن عيينة وقد تابعه ثقات
 في بعض عمل وحاشا الذي كورين ثم اورد في المؤلف طريقا اخر عن ابيه عروة فقال بالسناد السابق اول هذا الكلام ايه حاشا موسى
 ابن اسماعيل المتعبد قال حاشا وشيخهم الواو ومقر الحاشا بن خالد قال حل شاعرا لله بن عبد الوهاب الجني البقوة
 صلى الله عليه وسلم مكة عام الفتح من كذا بالفتح والمدة وتنوين واكثر ما يدخل من كذا بالفتح الكاف والمدة وتنوين
 كتيبهما بانكاف مفتوحة فتشاة فتحة ولا صلبى كلاما بالا لاف حلى لغت من اعرابه بالكرات المقدرة في كذا بالفتح الكاف والمدة وتنوين
 لوكثر ما لم ولا في كذا بالفتح الكاف والمدة وتنوين واكثر ما يدخل من كذا بالفتح الكاف والمدة وتنوين
 والمدة والتنوين ولا في كذا بالضم والقصر من غير تنوين قال الحافظ ابن حجر انما كذا بالضم والقصر التنوين
 من كذا بالفتح الكاف والمدة وتنوين من اعلى مكة ومن وجه من اسفلها كان فضل الناس به فيه يكون سنة لكل
 من وجهين فانه في من غير طريق المدينة في بالفتح الكاف والمدة وتنوين اما حاشا في الروضة للجميع لما قاله الشيخ ابو جلال
 الطبري انه صلى الله عليه وسلم عثره اليها فاضل او كذا في عن الاحواب تخصصها بالاك من طريق المدينة للشفا في دخول
 صلى الله عليه وسلم منها كان اتفاقا قال ابو عبد الله الله الحاشا كذا بالفتح الكاف والمدة وتنوين في اول والضم والقصر في
 في الثاني في نسخة بفتح موضع كان كذا ثبت هذا القول المسقط وسقط لغيره وهو ان لا لغيره سبأ به كبره كذا بالفتح الكاف والمدة وتنوين
 اقبل فضل مكة زاده الله تبارك وتعالى في العود اليها على حسن حاله به وكلمه وفي نبأ انما اى الكعبة وقوله تعالى
 اليكم يحفظنا على سابقه اى في بيان تفسير قوله تعالى واذا جعلنا البيت اى الكعبة مشابة للناس من قابل القوم
 على الموضوع اذا رجعوا اليه اى جعلنا البيت مرجعا ومعادا لقوله كل عام ورجعوا اليه فلا يقضون منه وطرا وطرا
 شراب يشابون به واعلم ان حاشا من الذين لم يدا فاتهم كمنه من كذا بالفتح الكاف والمدة وتنوين في اول والضم والقصر في
 الحاشا الى الحق اليه كذا هو مشابة الى حشافة رحمة الله وقيل لا من الحاشا من عذاب كذا في من حشاشا للرجوع اليه والخذل ومن مقام
 ابراهيم صلى الله عليه وسلم ابراهيم الحاشا الحرف والمسيح الحرام او الحرم او مشاعر الحرام وقيل الحاشا من عرق الله في مقام
 النبي ابراهيم صلى الله عليه وسلم قال اذ لا يخلو صلى الله عليه وسلم والخذل الى اخره ومن حشاشا على الذكر والفتح اى على حشاشا اى النبي
 اليه والخذل او مشدق بفتح اى قلنا الحاشا واصنه من وضع صلاته او مخرج الحاشا لا سبأ به كبره كذا بالفتح الكاف والمدة وتنوين

ثم يقسم اليه ان عن استيفائه ولا سيما ان قسما من مائة الف لم يزلت قوله لا يلزم من كونه عليه الصلاة والسلام كان يستعمل
 الزكيات ليمانين عدم وجوب الشاذلان ان وجوبه لا يلزم من استيفاء الصدقات الفعلى بالتمام على المقابلة ليس بمقتضى
 رشيد ليس يرى ان ابن النين منع نبينا على اساس ان اهدم عليه السلام بحيث لم يبق شيئا مما يسمى شاذلان لا وقعت على
 في شي من ايات فيقتل ان يكون الامركه وان يكونا على حصة بنه قريش فبقي اقل القسم بقوله واذا احتل الامر للحمل سقط
 الاستدلال به نعم عدم ابن النين جميع البيت الظاهر منه انما كان ليعيد على القوم بحيث لم يزل شيئا منها غابا
 عن الجبل من جميع حوائجه وانما قلنا ان غرضه اعادته ما فقصته قريش من جهة البحر فقط لاكتفى بذلك فهدمه
 بوجبه واعادته لا بد وان يكونا القرض صحيح ليس شمس اعادته على التحليل من غير ان يملك منه شيئا لكن في ما
 عن عطا قول الحق البيت من غير يدلية قال ابن الزهري انما الناس شيئا على في الكلمة انقضت ان يملك به ما هو عليه
 منها قال ابن عباس في زمان تقبل ما هو منها وتعد عينا لاس عليه واحيا لاس لاس الناس لما وبث عليها النبي صلى الله عليه
 فقال ان لا يدري ان احد كراهة بيته ما هو حتى يتبين ولا كيف سيدك بكونه مستخيرا في ثلاثا فامر عامر على امره فمضى
 اجمع اية من ان يتقدم الحديث فليقل في ذلك عارضة على قواعد ابراهيم قال جابر بن عبد الله عن ابي اسحق
 لما ان احد كره قريش بيته ما هو حتى يتبين ولا كيف سيدك بكونه مستخيرا في ثلاثا فامر عامر على امره فمضى
 البيت من جهة البحر وما هو بسبب محرق فلم يتبين ان الهالك كان متحفظا لاعادتها كما علم على قريش من
 شيئا ولم يرفى في من الاحاديث التي يروى ان قريش ابقت من اساس ما يسمى شاذلان بل لاسياق مشعرا للتخصيص بالبحر فليأمل
 هذا الحديث عن ثقات لنتبع حيث نعلم النبي صلى الله عليه وسلم عارضة بذلك فكان لن يولى نقضه وبنائه ما ابراهيم
 ولم يزل قال في ذلك لغيره ما من ابراهيم انما كان عليه الصلاة والسلام لما كان بد القوم مكان ما يدعى فليأمل
 ما نرى كماله في احواله من سبعة اذرع واه مسلو في صحبه باب فضل المحرم المكنى وهو ما احاطت به واطاق
 بها من جوارها جعل الله تعالى حكمها في المحرمه تشريفها هو سمى حرما لتحريره تعالى فيه كثيرا مما ليس يجوز من غيره
 من ما منع حله من طريق المدينة عند التعميم على ثلاثة اميال من مكة وقيل اربعة ومطريق اي طريق المدينة لا يغير المحرمه
 المحرمه ولرب تكسب الاثم سكتا على ستة اميال من مكة وقيل سبعة ومطريق اي المجاورة على اربعة اميال من مكة
 القوية على السير من طريق الطائف عرفت من بطريق سبعة اميال فيلانة ومطريق جدة عشرة اميال قال المصنف هو
 طريق مكة على ثلاثة اميال من المدينة على سبعة ومطريق اي المجاورة على اربعة اميال من مكة وقيل اربعة ومطريق اي طريق المدينة لا يغير المحرمه
 ولحق التعميد من ارض طيبه ثلاثة اميال اذ امرت اقتتانه
 وسبعة اميال عراة وطائف وحدثه عشرة ثم تسع جعرا انه
 وزاد ابو الفضل المنور عري هنا بسيتين فقال
 ومن بين سبع بقدر ما سنها
 وقد ايد في حد لثاقت اربع
 وقال ابن سلقه في كتابه الا حلال المحرم في الارض موضع احد حومكة وما حولها ومسافة ذلك ستة عشر ميلا
 في مثالي في ذلك ريد احد ثلث الترتيب لسبب بعد بعض الحد وقرب بعضها ما قيل ان الله تعالى لما احبط على اديم
 من باقية اضاء له ما بين المشرق والمغرب فنشرت الحجر والشياطين ليعرفوا منها ما استأذنتهم الله فاعطى نفسه من غير
 منه ملائكة فخفوا بكم خوفوا مكان الحجر وذكر بعض هذا لثاقت الشاهدات انهم يأتون من تلك الاقلام اصله في الحد في الحجر
 فخذ دلتون موضع دفن الملائكة وقيل ان التحليل الموضع الحجر الاسمي في الزمان انما له نوا وصل الى ما كان احد دفن
 اشياطين فمقت عند الاعلام فيما اذا التحليل عليه السلام حاجز زاده مجاهد عن ابراهيم بن عباس وعنه ابن جابر

ولما تفرقت في الكعبة هل ينقض التعمير بها البيع حتى يقال لنقض عبد الله بن رباح ما كان يبيع قطع شئ من سائر الكعبة ولا نقضه لبيع
 ولا نقضه ولا وضعه بين رواق المعبرين من سائر تلك شئاً منه ثم وقع في ذلك ما كان يبيع من سائر الكعبة وهذا من حاله يستعان
 من هذا الخبر مما تقدمه من حال المباحين وقد استخف ذلك شئاً من الكعبة وقال ابن الصلاح من ذلك ما كان يبيع من سائر الكعبة بيت للملبي
 وعطارد احتج به في الإلزام في ما يبيع من الكعبة من سائر الكعبة على ما كان يبيع من سائر الكعبة وهو حسن متين
 لما تفرقت بالادوية قال الرضا في حاشيته وأم سلمة زوجة النبي صلى الله عليه وآله وسلم قالوا لغيره ما كان يبيع من سائر الكعبة قالوا ما كان يبيع من سائر الكعبة
 مما كان يبيع من سائر الكعبة قالوا ما كان يبيع من سائر الكعبة قالوا ما كان يبيع من سائر الكعبة قالوا ما كان يبيع من سائر الكعبة
 ان توقف على الكعبة وحكمها ما كان يبيع من سائر الكعبة قالوا ما كان يبيع من سائر الكعبة قالوا ما كان يبيع من سائر الكعبة
 في ما كان يبيع من سائر الكعبة قالوا ما كان يبيع من سائر الكعبة قالوا ما كان يبيع من سائر الكعبة قالوا ما كان يبيع من سائر الكعبة
 معها كذا قالوا ما كان يبيع من سائر الكعبة قالوا ما كان يبيع من سائر الكعبة قالوا ما كان يبيع من سائر الكعبة
 في هذا المسألة انه ان شرط الواقف شيئاً من سائر الكعبة فلا بد ان لا يبيع من سائر الكعبة قالوا ما كان يبيع من سائر الكعبة
 وصرف عنها في كذا ما كان يبيع من سائر الكعبة قالوا ما كان يبيع من سائر الكعبة قالوا ما كان يبيع من سائر الكعبة
 شيئاً من كذا ما كان يبيع من سائر الكعبة قالوا ما كان يبيع من سائر الكعبة قالوا ما كان يبيع من سائر الكعبة
 ان يبيع من سائر الكعبة قالوا ما كان يبيع من سائر الكعبة قالوا ما كان يبيع من سائر الكعبة
 بالهدم الكعبة في آخر الزمان قالت عائشة رضي الله عنها ولعلنا نذكر ذلك قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 سلم يفر وجيش الكعبة بفتح الجيم بكسر الميم المشاة الخفية قال ابو رمي كالكراي ما كان يبيع من سائر الكعبة
 في اليونانية في رواية ابي درج حشر بحمد الله المشاة والموت المفتوحين فيخسف بهم بقية المشاة الخفية وفتح السين الخفية
 وهذا طرف من حديث وصلة في وائل المبيع ولفظه ينزو جيش الكعبة حتى اذا كانا بديل من الارض يخسف باطم
 واخرهم ثم يبعثون على ان يظهروا لبين الفناء التي لا شئ فيها وهي في هذا الحديث اسم موضع مخصوص بمكة والمدن وقوله
 ثم يبعثون على ان يظهروا لبين الفناء التي لا شئ فيها وهي في هذا الحديث اسم موضع مخصوص بمكة والمدن وقوله
 فشر وبالسند قال حدثنا عمر بن علي بن الحسن بن محمد بن كثير البجلي عن عبيد الله بن عبد الله بن سفيان
 القطان قال حدثنا عبيد الله بن الحسن بن محمد بن كثير البجلي عن عبيد الله بن عبد الله بن سفيان
 مفتوح بن الحسن بن عبيد الله بن الحسن بن محمد بن كثير البجلي عن عبيد الله بن عبد الله بن سفيان
 الخفية هو عبد الله بن عبيد الله بن الحسن بن محمد بن كثير البجلي عن عبيد الله بن عبد الله بن سفيان
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال كان به قال في فتح الباري كتابي جليل وايات عن ابن عباس في هذا الحديث والذي
 يظهر ان في الحديث شيئاً من سائر الكعبة هو ما وقع في حديث علي بن عبد الله بن عبيد الله بن الحسن بن محمد بن كثير البجلي
 ابنا لمالية عن علي قال استكرت من الطوائف هذا البيت قبل ان يحكم بينكم وبينه فكان رجل من حشدة اصطلح
 قال اجمع حشر السائقين على عدلها وهي تهدم وطراد الفناء هي من هذا الوجه ولفظه اصطلح بالصلح قالوا
 عليها لهدمها بمسماها وطراد يحيى الجمان في ما يبيع من سائر الكعبة من سائر الكعبة قالوا ما كان يبيع من سائر الكعبة
 الى ان يهدمها لانه انما يبقا في موضع يحتاج اليه للضرورة ولا ضرورة هنا قال دعوا الظلمة غير ظاهرة كانه كوجه
 في تعدد سائر الكعبة لا حاجة اليه لتمامه في غير محاي ولا قال الاحاديث ينفس بعضها ببعض لا تافى هذا انما يكون
 عند الاحتياج لا احتياج هذا الى ذلك للضرورة لئلا يقال الا في ذكره وقوله اسود فصب كما في اليونانية على الدم
 او الاختصاص ليس شرط المنصوب على الاختصاص لا يكتفى بذكره فقد قال الزمخشري في قوله تعالى غامراً بالسطاة انه
 منصوب على الاختصاص كذا نقله ابو رمي والميم في غيرهما كما ذكرنا في وعاء الزمخشري ويجوز ان يكون نصبا

فصله بالطله لا تعلم يستعمل منها شيئا فان كان له عقبه قد ملئ فاعلم ان السند قال حدثنا قتبية بن سعد
 بن كعب بن ابراهيم الشافعي البجلي قال حدثنا الليث بن سعد الامام عن ابن شهاب الزهري عن عمر بن الخطاب
 بن عمر بن الخطاب عن ابي عبد الله عن ابيه عبد الله بن عبد الله عنه انه قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المسجد فالتفت هو اسامة بن زيد بلال النخعي وعثمان بن طلحة ابجيجي زائد النساء ومعه الفضل بن عياض
 فكنوا اربعة فاعلقوا عليهم اياها الباب من داخل اعدوا عونا وزادوا ناس فتمكثوا في الدار طويلا وفي رواية فليمر زمانا
 بلال نهارا ولم يركب فيها مليا وفي رواية فافترقا فمساء قفا فتخولوا الباب فدخلوا من بصر فالتفت
 بلالا بكلمات فخر في رواية لعبد الساقية في رواية الفريادة عن ابن عمر عن بلالا قال ما بين اليقين فسالته ايها الرجل
 صلى في رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم صلى بين العمومين الهاشمين تخلفنا في الامم جعلنا اليك
 بدلا للاحد كما بالنسبة وجوزنا سبيلنا لتشديدك في رواية مالك عن نافع عن جابر بن عبد الله عن ابي عبد الله في رواية فخرجنا
 بين فينا العمومين لمقتدى كان ليث بن سعد ستة اعدوا سطر من العزم من السطر الملق ثم جعلوا بيت خلفت
 ظهرا وقال في الخمر وايته وعاد المكان الذي صلى فيه ممر حرام فكل هذا احصاه كان عليه البيت قبل ان يدخل ويبنى في مكة
 ابن الزبير فاما الان فقد بين موسى بن عقبة في رواية عن نافع عن ابي عبد الله في رواية عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
 الحمد لله في مستقبله فيهم ثلاثة اذرع وسياق في رواية ان شاء الله تعالى وموضع الترجمة من البيت قوله فاعلقوا عليهم فتمكثوا
 قوله في الترجمة ويصل في اي نول البيت شاة في يدك على التحير في الحديث انه صلى الله عليه وسلم صلى بين الهاشمين فلو كان
 المتبين لبعينان صلاته عليه الصلاة والسلام في ذلك الموضع لم يكن يقربا لك تعسا فذاك وهذا الحديث اخرج مسلم في
 النسائي في في الصلاة باب الصلاة في الكعبة اختلف ذلك فعن ابن عباس في صلاة الصلاة داخلها مطلقا لا يركب
 من ذلك استبان بعضها وقد ذكر الامم باستقبالها فيجعل استقبال جميعا واستقبال الفرية الصلاة في اوقافهم في اقل الحديث
 او لا في بينهما في سنة الاستقبال المقيم فلو لم يجزوا ومنهم من يركبها لكية جوار السنة فيها ولا يجوز في جهة كانت
 الفرض السن الموكب كالي والنافلة الموكب كالفجر فلا يجوز ايقاع شيء منها فيهما وهو من المبالغة فان صلى فيهما احاد
 فالتفتوا السند قال حدثنا احمد بن محمد هو السماري الذي في رواية ابو نعيم الحافظ في رواية ابو عبد الله الحافظ في رواية
 ابن شهاب الزهري في رواية ابو نعيم الحافظ في رواية ابو عبد الله الحافظ في رواية ابو عبد الله الحافظ في رواية ابو عبد الله الحافظ في رواية
 ابن الخطاب عن ابن عمر رضي الله عنهما انه كان اذا دخل الكعبة مشى قبل الوجه بركب الفريادة فتح الموحدة كمال الدين في رواية
 اي بالوجه حين يدخل الكعبة ويجعل الباب قبل الظاهر فشي حتى يكون المقدام والساقية بينه وبين
 الذي قبل وجهه قريبا فترتب بركبها واسمها عند من مقدام المقدام والساقية ولا يركب رواه عساكر في رواية بالوجه فترتب بركبها
 من ثلاث اذراع بمقدار التمام من ثلاث الاصيل رواه عساكر ثلاث اذرع وهذا زيادة على رواية الساقية كما مر في رواية
 برقمها مالك عن نافع في رواية الخجعة ابو اودم مطر بن عبد الرحمن بن مهيدي والد بن مطر في رواية ابو نعيم الحافظ في رواية
 ابن سعد عن نافع وحينئذ فينبغي لمن اراد الاتباع في ذلك ان يجعل بينه وبين الجدار ثلاثة اذرع فانه يقع قد في مكان
 قد فيه صلى الله عليه وسلم كانت ثلاثة اذرع سوى او تقع كنها او يولد او وجه من كان اقل من ثلاثة اذرع فيصلي حاله
 يتوخى بقله في الصلاة اي يقصد المكان الذي اخبر بلال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى فيه قال ابن
 عيينة وليس احد من اهل البيت في اي نول البيت شاء ان كان الكعبة في حرم فالباب السابق باب من يدخل الكعبة
 ليس منها لغيره وكان ابن عمر رضي الله عنهما الذي في رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم في رواية فخرج كثير من الامم
 الكعبة فلما كان من المناسك لما اخرج بهمة كذا اتيامة هذا التعلق صله سفيرا في جامعة فاسند قال حدثنا
 مسند قال حدثنا خالد بن عبد الله الطحاقي قال حدثنا اسامة بن عبد الله بن ابي خالد عن ابي عبد الله بن ابي ربيعة

انه قد اقام بالقانون وهم ولا من السكت ليدخلوا في المعطى وهاه وهم مقتضى والغير للمعاشاة التي تضعفهم حتى يربوا
 بقدر المصلحة عندهم من اسلم ذلك التبعة في ما هدية وحيث وقع على الفاعلية ولا يفي رايه بعد على ذلك في الفاعل المرفوع على
 الجماعة وحيث لم يكن قائله وهم حتى يربوا في موضع فمع صفة لوفى وصلة المصلحة الثانية فاحصهم النبي صلى الله عليه وسلم
 ان يربوا فيهم لم يمتض من تحتها الاشواط الثلاثة ليرى انهم فيهم هذا الفعل كونه قطع في تكديفهم في
 ضابطه ولا اقل كما في اوله ولا الذي تترجم ان نحن هدمه ولا جليل من كذا ولا شواي جمع شواي بقدر الشواي في المراجعة
 بهذا المصلحة في الكفة لانه حاله تعالى واداه منسوب على الظنية واداه على الصلاة والسلام ان يشواي بادل الشواي
 اليها يبين حيث لا يرام المشرك لا اقم طوعا مايل المحرم قبل تقيعنا هذا منسج بما ياتي ان شاء الله تعالى قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ان ما اقم اي من ان يامر فهدنا لهدى الله صلى الله عليه وسلم في موضع ان قاله اي احد حتى يربوا فيهم ان ان يربوا
 الاشواط كلها اي بان يربوا فيهم انما كانت في ذلك ولا صلاة ولا صلاة يقال ان ربه بكن رايه كذا اي يبعثه عليه الصلاة والسلام
 يامرهم بالرب في الطقات كلها الا ان يبقا عليهم بكن المصلحة وسكنوا للمصلحة وبالقانون حمد دام صلا البق عليه اذ ارفق به
 وحيث وقع فاعل عنه كذا ليرى ان يبقا ليرى ان يبقا في ذلك فاعل عنه في ذلك فاعل عنه في ذلك فاعل عنه في ذلك فاعل عنه في ذلك
 تأمل في ذلك وعوفاي يبعثه في المروءة في الاربعة الادواته عليه الصلاة والسلام ليرى ان يبقا فيهم بكن رايه كذا اي يبعثه عليه الصلاة والسلام
 بامره في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني
 عليه وسلم فاعل عنه في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني
 فرجع اليه في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني
 الوجهين هو من كل تعلق في مافي الجاهل في غير موات وهذا الحد في اخره لم يأت ايضا في المغازي ومسل او اودو
 النساء في الحج راي استلام الحج الاسواق حين يقبل مكة اول ما يطوف ويرمل ثلاثا في ثلاث مرات في رتبة
 الظرفية والاستلام انفعال من السلام بكن رايه في الحج راي استلام الحج الاسواق حين يقبل مكة اول ما يطوف ويرمل ثلاثا في ثلاث مرات في رتبة
 وهو التبعة في الاخرة في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني
 الاجتماع واستغفر من اللامة وهو في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني
 كان القياس في هذا ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني
 قبلها ان حذفت المصلحة في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني
 المصلحة وفتح المصلحة في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني
 بعضها اخبرنا ابن هب عبد الله المصري عن الحسن بن زيد بن ابي عمير عن ابن شهاب الزهري عن سالم عن ابيه
 عبد بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعنه عن ابنه قال ايت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يقبل مكة اذا
 استلم الركن الاسواق اول ما يطوف في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني
 للمسلم من الحبيب من المصلح في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني
 الاصل وان كان المصلح في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني
 بخلاف حيث بنى على السابق في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني
 اول قوله في حجة الفاع من الحج الاسواق اول ما يطوف في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني
 من رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني
 ساد في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني
 نفسه بديل رايه عن المصلحة في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني كما في ان يبقا في رتبة العيني

[illegible]

الامرين حتى لو طاف راكبا من غير ركعة لزمه الاعادة مادام بمكة وان عاد الى بلده لزمه الاعادة الى مكة انه لا يجوز الصلاة
فان طاف اكل العنبر واحد الا ان يرجع الى بلده فيبعث بعد كل طواف تحفقا مع ثلثة على المشي فطوافه صحيح لثلثة يمكنه عند
الشافية وعند الحنابلة لا شيء عليه عند الحنابلة فان كان في فعله للاعادة ان كان بمكة والاداء جمع الى حله وكان عليه الصلاة
والسلام كلما اتى على الركن ايما الحجر الاسني اشكاله بشي في يد الكعبة وكبر فان قلت من ابن المطابقة بن الجدي
والثبته اجيب من حيث ان الموقوف على طوافه عليه الصلاة والسلام راكبا الى انه كان عسكرا في يديك فراهية اي
من حديث ابن عباس ايضا بلفظ قد صلى الله عليه وسلم وهو يشكي فطواف حله لثبته لكن قال لعمر بن جماعة وشاية من جدي
انه طاف اكل العنبر منيعة قال لا تفعل ولا اعله في تلافى حجة اشترك الذي ينظم ان هذا الطواف الذي يذهب عليه الصلاة
والسلام هو طواف الاضحية كما ذكره الشافعي في الام لا نه عليه الصلاة والسلام طاف في حجة الوداع ثلاثة اسابيع طوافه
اذا لم يلقه من وقته حرمه عليه الصلاة والسلام على فيه ومشي الزعماء طواف قامة وطواف الوداع والمناسك ان يكونا
فيه منهما طواف قامة يرا لئلا ياتي على الناس طواف الوداع فانه عليه الصلاة والسلام طافه في الحج ان اخذ الناس
للمناسك فان قلت في صحيح مسلم من حديث جابر انه عليه الصلاة والسلام طاف في حجة الوداع على احله بالبيت
والمرتبة كان يرا لئلا ياتي على سعيه في حجة الوداع كان مروة واحدة وكان عقب طوافه الاول ليجب ان الوداع لا تقضي الترتيب
فيكون طوافه اول ثم ما شيا فسعى لثبته طاف يوم النحر اكل العنبر به قال حدثنا عبد الله بن مسلمة
بفتح الميم اللهم لعنني قال حدثنا مالك اكداهم عن محمد بن عبد الرحمن بن قفل الاسدي المدني يتيمة عن عروة
ابن الزبير عن زبير بن عدي بن عتبة عن ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم عن ام سلمة رضي الله عنها قالت سكت
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اشد ارضية فقال عليه الصلاة والسلام طوفي من الناس وانت
راكبة فطفت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الصبر الى جنب البيت المحراب وهو في الطواف وكنا
مستظرا وهذا ظاهر فيما ترجمه المصنف باب ما جاء في سقاية الحجاج مصدق سقاية مكة كانت تشرع في
الحج من الزبيب المنقوع في الماء وكان يليها العباس بن عبد المطلب ابوه في مجاهلية فاقوهما النبي صلى الله عليه وسلم في اذ
فجئ الى الناس في السند حدثنا عبد الله بن ابي الاسود واسمه حميد الصيرفي ابن اخت عبد الرحمن بن حميد
قال حدثنا ابو حمزة بفتح الصاد المججمة مستوف الميم الحسن عياض الليثي المدني قال حدثنا عبد الله بن عيسى بن حمزة
ابن اسلم بن حمزة بن الخطاب عن ابي عمر رضي الله عنهما قال سئذ ان العباس بن عبد المطلب صلى الله
عنه صلى الله عليه وسلم بن بيت بمكة ليالى اثنى عشرة ليلة الحادي عشر والثاني عشر والثالث عشر من اجل سقايته
اي سبها فاذا ن له فيه دليل على وجوب البيت بنى في الليالى الثلاث لغيره من اهل السقاية الا ان يترقى ثاني امامها
في سقاية البيت الثالثة والمراد معظم الليل كالحمل في بيت بمكة لا يحتمل الا بعينه معظم الليل فيجب له دم في ترك سقايته
لواحد من الليلين من ان من الطعام ما اهل السقاية ولو كانوا غير عيسى بن ارماء فلهم له البيت من دم كانه صلى الله
عليه لم يخص العباس بحرمه ولا ابل كاردوا الزمدي وقال حسن صحيح قال الحنفية البيت ستة ايام وكانوا جميعا
في مكة لاهل السقاية اجابوا عن ذلك الشافية لانهم اوجبا على الحار لانه ان كانا سنة عند من كان عليه جدي خصوصا ان
الافراد عن جمل من الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم سئذ ان سقاية الاسماء لكانه يبيع من افقته عليه الصلاة والسلام لانه
انما الخالفة المستمرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لانه عليه الصلاة والسلام بنى ليالى ايام التثنية في ذلك
لا بنى في ذلك حدثنا خالد الطحان عن خالد بن الحذاء عن عكرمة بن عمار عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم جاء الى السقاية التي بين مكة والمدينة فاستسقى طلبة الثواب فقال لعباس رضي الله عنه يا فضل
اذ هب انا انك اقم الفضل لباية بنت الحارث الهذلية فانت رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى ليالى ايام التثنية في ذلك
سقاية

بالتوجه الطول بدع فمما لا يجوز ثم ما كان خلافا لما كية فانهما يجوزان فيما قاله سند فان تعدد صلواته
 للقائم زوجة او غيرها ما لا يها في الحرفان لم يفعل في المسجد قال لم يفعل في أي موضع شاء من الحرم وغيره وقال لما كية يعليها
 حيث شاء من المسجد بخلافه لم يخرج علي الصلاة والسلام الى الصفا السعدي قال بن عمر وقال الله تعالى
 في كتابه لقد كان لكم في رسول الله اسوة قد حسنة وقد قدم الكلام على هذا الحديث في باب الله تعالى في قوله
 من مقام ابراهيم صلى في اهل مكة الصلاة باب على الصلاة مع الطول بعد صلاة الصبح صلاة العشران بن عمر
 رضي الله عنهما كما وصله سعيد بن مسروق عن طريق عطاء يصلي ركعتي الطوف بالقطع الشمس هذا
 مدعيه في حقهما من الكراهة بحال طلع الشمس قبل غروبها وطاف عمر بن الخطاب رضي الله عنهما بعمامته والخطاب
 صلاة الصبح ثبتت صلاة الكراهة لا يثبت عن المستعمل فلما أقضى فاته فذكر في الشمس فركعتي حتى يصلي الركعتين سنة
 الطواف بدعي طوي بغير الطواف المهمة وبما قال حدثنا الحسن بن عمر بن عبد الله بن شقيق البصري قال حدثنا يزيد
 ابن زريع بن عبد الله بن مسعود عن جيب بن عبد الله بن زكريا عن عطاء بن رباح عن ابن عمر عن عائشة
 رضي الله عنها ان ناسا طافوا بالبيت بعد صلاة الصبح ثم قعدوا الى المنى ثم ركبوا في ابي الوفاء حتى
 طلعت الشمس يعني كان قعدوا منهم شتميا طالع الشمس قاموا يصلون سنة الطواف فقالت عائشة رضي الله عنها
 قعدوا حتى اذا كانت الساعة التي تكبر فيها الصلاة اي عند طلع الشمس قاموا يصلون ومعهما ما كان
 تحمل النبي صلى الله عليه وسلم من ماء وعطارة عنهما ما عند ابن ابي شيبة باسناد حسن انها قالت ان العرب الطواف بالبيت بعد صلاة
 او الظهر واخر الصلاة حتى تغيب الشمس حتى تطلع الشمس فصل كل سبع ركعتين هذا ما ذكره المالك في قوله لا يغفل
 في الاوقات المذكورة فان فعلها فيها صحت مع الكراهة وبه قال حدثنا ابراهيم بن المنذر الجعفي قال سمعت ابا عبد الله
 ابو حمزة الثمالی عياض المديني قال حدثنا مأمون بن عرقبة عن نافع بن ابي نجران عن ابي عبد الله ع
 عليه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم حاكمه يثني عن الصلاة التي لا يسبأ عند طلع الشمس و
 عند غروبها وبما قال حدثني بالافراد الحسن بن محمد هو ابن الصباح الزعفراني المتوفى في الاثنى عشر مائة
 من مائة سنة ستين مائتين بعد المؤلف بلع سنين قال حدثنا عبد الله بن حميد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله
 في اواخره من الحجاز المهمة وغيره المصنف الثاني القمي قال حدثني بالافراد عبد العزيز بن قيس رضي الله عنه
 مصنفه الحسن بن علي بن الكوفة قال راي عبد الله بن ابي عمير رضي الله عنه ما حالته يطوف بعد
 صلاة الفجر يصلي ركعتين سنة الطواف قال عبد العزيز بن قيس رضي الله عنه ما حالته يطوف بعد
 يصلي ركعتين بعد الفجر ثم يركن الى الله عنها حدثنا ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل
 بينهما الاصلان اي الركعتين بعد الصبح كان ابن ابي اسد بن جابر رضي الله عنه بعد الصبح من جابر جابر العبد العبد
 ذلك بناء على اعتقاد ان ذلك عمود من الكراهة فنية جواز فعل سنة الطواف جميعا والكراهة محض جبر منظم من قول ابن عباس
 من لم يركب شيئا فلا يغفل احد طاف بهذا البيت اي ساعة شاء من ليل او نهار او اثنى عشر ساعة اي من غير عزيمة وغيره
 ومحمد بن ابي عمير في قوله لا يغفل احد طاف بهذا البيت اي ساعة شاء من ليل او نهار او اثنى عشر ساعة اي من غير عزيمة وغيره
 وهذا يخص علم النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة والاوقات المذكورة باب حكم المريض حاله انه يطوف بالبيت المعتيق حاله ان
 السرا وبما قال حدثني بالافراد وفي نسخة اخرى اسحاق زاد في بعض النسخ ان ابن الواسطي قال حدثنا خالد الطحا
 عن خالد الحجلي بلان الحجة فاذن عن عمر بن الخطاب عن ابي عبد الله رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 طاف بالبيت هو على غير مؤذاة وكراهة في الطواف كما في غير عن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حاكمه عن الكراهة وفي النفس ان الكراهية التي لا يركب شيئا الحاصل فان لم يكن يستعمل في الاوقات المذكورة فانه مستعمل في الاوقات

الأمير حتى لو طاف راكبا من غير عدا لزمه الاعادة مادام بمكة وان عاد الى بلع لزمه الام من هذا المأذون لا يجوز الرحلة
 فان طاف اكل العتيق واعاد الان يرجع الى مكة فيبعث بها على طواف حفا مع قلته على المشي فطوافه صحيح لكنه يكره عند
 الشافعية وعند الحنابلة لا شيء عليه عند الحنابلة فان كان في فعله الاعادة ان كان بمكة ولا ان رجع الى مكة كان عليه الصلوة
 والاداء كماله الى على الركن ايا بحال الاستسقاء اليه بشي في يد الكعبة وكبر فان قلت من اين المطابقة بين الحديث
 والجمعة اجيب مرجح ان الحديث من سبب انه عليه الصلاة والسلام راكبا على ناقته كان عن شريك بن عبد الله بن مسعود
 عن ابي بن عمار بن ابيها بلفظ قد صلى الله عليه وسلم وهو يشك في طواف حله لكان قال لعن جماعة ورواية من روى
 انه طاف بحاجته من شعبة قال الشافعي ولا اعله في تلك الحجة اشك في الذي يظهر ان هذا الطواف الذي يثبت عليه لصلاة
 والسلام هو طواف الفاشة كما ذكره الشافعي في الاثر انه عليه الصلاة والسلام طاف في حجة الوداع ثلاثة اسابيع طوافه
 اذ كان لقله لم وقد حمله عليه الصلاة والسلام على ما في ومشي الركبا وطواف فاشة وطواف الوداع والمناسك انما هو الذي
 فيه منهم ما طواف فاشة ليراه الناس ليس على المناسك لوطواف الوداع فانه عليه الصلاة والسلام طافه في العمرة انما هو
 للمناسك فان قلت في صحيح مسلم من حديث جابر انه عليه الصلاة والسلام طاف في حجة الوداع على احله بالبيت الصفا
 والمزاة وكان يراى الناس في سبيل وسببه في حجة الوداع كان مروة واحدة وكان عقب طوافه الاول لم يبيت الى مكة لا تقضي الترتيب
 فيكون طوافه اول قد منه ما شئت من ايام طواف يوم النحر اكمل انتهى به قال حدثنا عبد الله بن مسleme
 بن عبد الله بن ابي عمير عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنة ارضية فقال عليه الصلاة والسلام طوف من الناس وان
 راكبة فطفت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الصبر الى جند البقيع المحرم وهو في اياطه وكنا
 مستظرا وهذا ظاهر مما ترجمه الحديث باب ما جاء في سقاية الحجاج من سقاية مكة كانت وترى نبيه
 الحجاج من الرعييل المشي في الماء وكان يليها العباس بن عبد المطلب ابيه في مجاهلية فافترقوا النبي صلى الله عليه وسلم اياه والاداء
 فخرجوا الى الشام الى ابي اسد حدثنا عبد الله بن ابي اسد واسمه حميد الصيرفي ابن اخ عبد الرحمن بن حمدي
 قال حدثنا ابو حمزة بن بقية الضار المجعدي عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 عنه صلى الله عليه وسلم ان يبيت بمكة ليالى حتى ليلة الاحد عشر والثلاث عشرة من اجل سقايته
 ايجلسها فاذا ناله فيه دليل على حرم البيت منى في الليالي الثلاث لغير معذرة لاهل السقاية الا ان يترقى في ايامها
 فيسقط البيت الثالثة والمراد معظم الليل والوحيد لا يبيت بمكة لا يحتمل الا بعبية معظم الليل فحينئذ يبيت بمكة في ترك البيت
 الواحد من ذلك والبيت من من الطعام ما اهل السقاية ولو كانوا غير عبا سيدي الرعاء فلم ترك البيت من تركه صلى الله
 عليه وسلم خص العباس كرمه وولاءه لابل كرامه الذي مني وقال حسن صحيح قال الحنفية البيت سبعة ايام وكان جبالا حرم
 في تركه لاهل البقعة ارجاوا عن ترك السقاية لانهم ارجاوا حلالا لان في السنة سنة عدم كل حجاج حلالا حلالا
 الا انهم ارجاوا حلالا مع الرسول عليه الصلاة والسلام فاستاذن سقاية لاهل البقعة بسبب من اقامته عليه الصلاة والسلام فانه من
 انما الحافاة المستدرة لاهل البقعة عليه الصلاة والسلام في ليالى التثنية والثالثة قال حدثنا اسحاق بن موسى عن ابي عبد الله
 عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 صلى الله عليه وسلم جاء الى سقاية التي يلقى الماء في الوعاء فاستسقى طلبة الثراب فقال العباس اني يا فضل
 اذهب في اناك ثم الفضل لباية بن الحارث الهذلي قالت سؤله صلى الله عليه وسلم ان يترك عند فقال صلى الله عليه وسلم اسقني قال

فان قيل بكسر الحاء المهملة بلفظ الماضي يعني بيته اى لبيت افعلك فعل استوال لله صلى الله عليه وسلم
 من التحلل حيث منعه من خياطة مكة وافعلك استغنى عن التخيبة على ذلك كما وبالحج على التخيبة على التخيبة على التخيبة على التخيبة
 سكن الامم سبيل الفعلي فاضل جزم فقط لقد كان كذا في سبيل الله سبيل حسنة خصلة حسنة من حقايقه ونحوها
 وهو في نفسه قدوة حسنة فحسن التخيبة كقولهم والبيضة عذرون من احاديث الماي هي في نفسه امنا لقد لم يكن يد قول ابي عبد الله عليه السلام
 اشبهه كذا في قولنا جيت مع عمي جيا بالتخفيف والاضافة لبيتك ثلثة بل لا زاد الاعلام لم يرد الا لئلا يفتقد اليه قال عليه السلام
 ابن عمر ثور قد ابي علي عليه السلام كذا من بعد الموت فمات قطا لله ما لي بالحق العيني طوفا واحدا بعد الموت فمات
 وهذا من غير التخيبة وحده القائلان بطوافين سبعين للقاء على التخيبة على التخيبة على التخيبة على التخيبة على التخيبة
 للآخر ولا يخفى ما في ذلك وقد اوى سعيد بن منصور عن ابي عبد الله عليه السلام قال من حج من مكة الى المدينة
 فكاه لها طواف واحد سبيل الله حرم مكة وحديث الباب حرمه ايضا كالحج وكذا مسله به قال حنك شاذية
 ابن سعيد قال حنك شاذية بن سعد الهام عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام
 الحجاج بن جبر بن يوسف الثقفي بابن الزبير متلبس به عن حنك القائل بجملة وذلك انه لما ماتت ودية بن الزبير معاوية بن الزبير استخلف
 بقل للمنازل خليفة شهيد واما ما فات جمع رأى اهل التحلل العقول من اهل مكة فابايعوا عبد الله بن الزبير بايع اهل الشام معاوية
 مهران بن الحكم ثم لم يزلوا في ذلك لان توفي مروان ولما ابنته عبد الملك فتبع الناس كحج حنك بن ابي عبد الله بن الزبير
 بعث جيشا معه عليه كحج كبر فقد مكة واقام المحصر من اول شعبان سنة اثنتين سبعين باهامة الى ان غلبت عليهم
 قتل بن الزبير وصلبه فقيل الله ابي عبد الله بن عمر القائل ابا عبد الله عليه السلام وسال الحنفى مسلم ان الناس كمن يدينهم قتال
 يرفع قتال فاعلى يحنى النصب على التخيبة والحكمة في موضع يقع خبران وانما نحن وان يصعدك عن البيت فقال
 ابن عمر لقد كان كذا في سبيل الله سبيل حسنة اذا اصنع فماتك وخرجت جرائع جوب قيل في الامس ذاك كذا
 اذا جيتي كذا كذا ثم خرجت كذا كذا وعرف من التخيبة عنها واخبرنا عن قول الاول والآخر بها سبيل لذكره من وان على الباطلة
 فالصحيح اننا ناسبه لان مضمون بعد ما قد فصل لمضارع بشرط ان يكون مصدق وان يكون الفعل متصلا به او منفصلا
 بقوله ان يكون مستقبلا يقال سأتك عدل فقل اذ اكرامك واذا والله اكرامك فتصيب صما وتوقع جنان قلت فاذا اكرامك
 بعد لم تعدل واذا يا عبد الله اكرامك للفصل بعد التخيبة حنك ناسك حيا فقل كذا تصدق اهل الاستقبال وقد
 ظهر مما ذكرنا ان اصنع هنا منصوب لان اذا مصدق وما وقع متصلا بها مستقبلا ان قول العيني اذا كان فعلم مستقبلا
 وجب ان يكون ههنا سبيل سبق قوله المعنى من صدق عن البيت صنع كذا اصنع سبيل الله صلى الله عليه وسلم
 من التحلل حين حصره بمكة بيبة اني اشبهه كذا في قولنا جيت مع عمي كذا ووجه النبي صلى الله عليه وسلم في قصة التخيبة
 ثم خرج حتى اذا كان بظاهر البيت اء موضع بين مكة والمدينة فمات في حليقة قال لسان الحنك العمري الا
 واحد بالزهر واحد في حكمه حصره اذا كان التحلل الجيهر بانه لم يرد مع انها عند حدة دة بعاققت فمات كحج اجبا وفيه العمل
 بالقياس اشبهه كذا في قولنا جيت مع عمي واحد في فتح الحرة ففعل ارض من الالهة ههنا اشتد
 بقول بقاوت مضمونة ودلائل مهملة بينهما تحتية سائلة معصرا موضع قريب من الخيفة فاني نك من اشتهر
 من الطريق وقدر حتى قد فطاف بالبيت بالصفة كذا لان قد حركه فطاف بالبيت للقدوم بالصفة ولم يرد على ذلك
 فلم يخرج له محل من بني حرمه اى من اهل مكة من الحرمات السبع ولم يحلق ولم يقصر حتى كان يوم كذا فخرجوا
 وسأى قل قضى اى ادى طوافا بحج العمري بطوافه الاول الذي طافه في التحلل فاضة بعد الموت فمات كحج اجبا وفيه العمل
 بالاول والاول في الامم ان يكون بعد شي فلو كان ادى لم يدخل فمات كحج اجبا وفيه العمل بالاول والاول في الامم ان يكون بعد شي فلو كان ادى لم يدخل فمات كحج اجبا وفيه العمل
 بالاول والاول في الامم ان يكون بعد شي فلو كان ادى لم يدخل فمات كحج اجبا وفيه العمل بالاول والاول في الامم ان يكون بعد شي فلو كان ادى لم يدخل فمات كحج اجبا وفيه العمل

آخرين ينعقد فيه فالمسحوق اجل الطوائف التي يصعدون تحتها المسحوق لا يستعملون في الطوائف ما كان من غير اجله كثيرة الا انما انما
 وحمله الله لم يتعين من لفظ اوله بل هو ان كانت الحروف في موضع آخر من الاول او لان الثاني يحتاج الى جعل من غير اجله
 قليل ايضا فلفظ اول قد ثبت في بعض الروايات ثبت ايضا في مكان آخر من الحديث نفسه انتهى تعقبه العيني وان جعله من غير اجل
 قليلا لا يجد مسددا من كثير في الكلام ان احد عاين من التعليل كما ذكر في منعه وقول ايضا فقد ثبت لفظ اول في بعض الروايات من غير
 ولا يقبل البيان انما في غاية التكميل حتى يصعدوا تحتها من الثناء من يصعدون ان مقدّم بعد حقا التي الغاية على انهم لم ينعقدوا
 لا يجعلون فيه الا انما هو الصلوة الطلوة لفظا ووقلا اي اسماء ومخالفات عائشة بنحو ان يكون الصلوة بنحو قوله عليه السلام حين
 تقبل ان لا يتبدل ما كان بشيئ من البيت فلفظ ان لا يتبدل انما هو الصلوة الطلوة لفظا ووقلا اي اسماء ومخالفات عائشة بنحو قوله عليه السلام حين
 من حج مفق واطاف ذلك كما نقل عن ابن عباس في حديثهما كما تحلان في ذلك لفظا ووقلا اي اسماء ومخالفات عائشة بنحو قوله عليه السلام حين
 بعضنا الصلوة بالتحية وقد اخبرني ابي اسماء انهما اهل بيتي اختما عائشة والزبير بن العوام وقيل ان فلان
 هما عبد الرحمن بن عوف وعثمان بن عفان بغير قولهما مسحوقا لركن الاشياء حلوا من العرق قال الرازي المراد بالصلوة الطلوة وعنه
 ببعض يفعل فيه ومنه قول ابن ابي عمير في رواية فلما قضينا من كل حاجة ومسح بالاسرة كان منهم من اسبح
 لان الطلوة انما هي اسبح الاسم على ما سجدت ان يكون متا ولا بان المرح طافوا وسعدوا وحلفوا لعلما وحذفت هذه القصة
 اخصارا للعلم بها باب جن السبي بين الصفا والمروة وحصل بضم الجيم مبدئ المفعول من السبي بينهما من شعائر الله
 من اعلام مناسك جميع شعيرة وهي العلامة وبالسند قال حدثنا ابو ليلى ان ابنه كان نافع قال اخبرنا شعيب بن ابي
 عن ابن شهاب الزهري قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما كنت عاكسة رضي الله عنه ما فقلت لها ارايت قول
 الله تعالى ايا خبريني عن معنى قول الله تعالى ان الصفا والمروة جبالا السبل للان ليس لهما مال الاخر الصفا في
 الاصل جمع صفاة وهي الصخرة من الحجر الامثل المروة في الاصل جمع مروية من شعائر الله فمن حج البيت واعتمر فاجزه
 عليه فلا اثر عليه ان يطوف بهما يتبدل لهما طاء اصله يطوفون فادلت النام طاء تقرب عنهما وادعت طاء
 في الطاء قوله ما على احد جناح ان لا يطوف كذا في المنيية بالصفا والمروة اذ معناه ان السبل ليس لهما مال
 حل في الجناح من ثمره على ذلك يدل على اباية ان كان واجبا لما قيل فيه من ان طوافها فدت عليه عائشة رضي الله عنها كيف
 قالت بشر ما قلت يا ابن اخي اسماء ان هذه الآية لو كانت كما قلتها عليه من اباية كانت لاجناس
 عليه ان لا يطوف بهما كذا زيادة في رواية بعد التحية وزيادة لا بعد ان به قوما في الشاذ كما قالت عائشة فانها كانت
 حينئذ تدل على ان لا اثر في تركه وذلك حقيقة المبالغة في الآية نص العوجوب لاجل عائشة ثم بينت عائشة ان
 الاقتصار في الآية على قول الله سبحانه من طاف بهما يتبدل لهما طاء في الاصل الا من طاف بهما يتبدل لهما طاء
 يهلكن يحسن لئلا تكون الطاعة عمدة في حقيقة عمدة في الحقيقة والعلية والتأنيث ومبتم من ان النساء
 كانت تسمى اى تراق عندها وهي اسم صفة كان في الجاهلية والطاعة صفة اسلامية لمائة التي كانوا يعبدونها عند
 المشلل بنميمة فحينئذ من جهة مقتضى قوله صلى الله عليه وسلم في الاصل الا من طاف بهما يتبدل لهما طاء في الاصل الا من طاف بهما يتبدل لهما طاء
 من قبل يداخره مسلمة كان لعنه هجران بالصفا الساكن بكلمة الهمة وتخفيف ليل الهمة وبالمرأة تالفة بالنون والهمزة
 وقيل لهما كما ناسر بلا واما في رواية داخل الكعبة فصحها الله سبحانه فتصباعا للكعبة وقيل على الصفا والمروة ليعتد الناس بهما
 ويتعظرون حولهما فتصباعا لهما من كل وجه لعلهم لا يرون من غيرهما ولا يرون من غيرهما ولا يرون من غيرهما ولا يرون من غيرهما
 مكة كثر فكان من هل من الاضحية يتعجب اى يجدونه في الزمان ان يطوف بالصفا والمروة كراهية لذلك المصنوع وجههم
 من النبي صلى الله عليه وسلم كان لك سنة في اياهم من امر مكة لم يطع بين الصفا والمروة قبل اسماء الى انما سألوا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عن ذلك اى عن الطواف بهما سقط في لفظ اسماء قالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم انما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم

راحلت به رجل ملك هوان بن ليان ما وصله مسلمة قال للكراني هوان بن عبد العزيز بن جريح قال لما كنا من حج القلعة لاهل
 عن عطاء عز جابر هوان بن عبد الله الاشجعي رضي الله عنه قال منا مع النبي صلى الله عليه وسلم مكة
 من بين باحجر فاننا ان محمل نجمعها كعرة فاحلنا حتى اقبل يوم التروية وجعلنا مكة بظلمة بفتح الظاء الميمية ايم
 جعلنا هوانا وظلمة ناسا لكف البسنا باحجر وجهه كانه على النجعة ان الاستسقاء على الرحلة كما يعنى السفر فانكنا الاستسقاء
 هوانا من الحجارة المني وفيه ان وقت الاهلال لا يخرجني التروية وهوان افضل عند محمد بن جريح ما لك غيب باسناد مقطع والمنكنا
 باسناد متصل عن عمه قال قال هل مكة ما لك يقدر الناس على كرم شعنا وانتم تصفون طبيا مدعين اذا لم يهلكوا هوانا باحجر
 وقال ابو الزبير محمد بن مسلم بن سند بن سفيان الفقيه وسكن الدال المهملة وضم الميمية اخرسين حملة للكراني ما وصله احمد مسلم
 من طريقين جريح عنه عن جابر اهملنا باحجر من البطي اعروا لفظ مسلمة فاحلنا من البطي في رواية له ثم اهملنا التي ناية
 وقال عبد الله بن جريح ما وصله المؤلف في باب غسل الرحلة في الخليل في اللباس لابن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما
 سركنا اذا كنت بمكة اهل الناس باحجر اذا لم يهلكوا هوانا قال ان ذلك منهم محتمى على الاستسقاء قال ما لك انك
 وقال بل منكنا افضل ان يهلكوا التروية الا المتهمين في الجحيم يهلكوا ويرى الصوفى جمل الاهلال يصح ثلاثة ايام بعد ان يحرم
 ولم يهلكوا حتى يبق التروية باحجر في ثلاث والحج واية ابي رفق قال اعجزكم النبي صلى الله عليه وسلم يهلك
 حتى تنبعث به راحلته فان قلت اهلا الصلوة عليه سلمة حين نبعث به راحلته فلما كان ذلك اختلف في الاهلال ان
 بمكة في التروية فكيف لا يجزى به لما ذكره الجليل ولا يمكن اهلاؤه عليه الصلاة والسلام بمكة ولا في التروية اجابوا بطلان ذلك حتى
 انه صلى الله عليه وسلم اهل من ميقاته في حين ابتدائه في عمل حجة الفصول له علم لم يكن حينها مكنت يقطع به العمل فكل ذلك لم يكن
 لا يهلك الا في التروية الذي هو اول عمله ليتصل عمله تأسيابه عليه الصلاة والسلام بخلاف الوهل من اول الشهر هذا باب
 بانقضاء ابن يصيل الظهور يوم التروية وهو من الحجج والاسناد قال حدثني بالافراد عبد الله بن محمد المسند قال حدثنا
 اسحاق الاخر في هوان بن ليان قال حدثنا اسبقنا الثوري عن عبد العزيز بن فريع بن سلمة وفتح الفاء وسكن الميمية المشقة
 اخبر عن مسلمة قال سألت انس بن مالك رضي الله عنه قال اخبرني بشي عقلت به بفتح القاف اذ كنت وفقت به حلة
 في موضع حرفة لعل بني عن النبي ولا بن رباح عن عائشة رضي الله عنها صلى الله عليه وسلم ابن صلى الظهور العصر يوم التروية قال
 انس لاها بمنى اتقوا لبيعة على استحبابه قلت فابن صلى العصر يوم النفر الا ان فتح الثوري وسكن الفاء الرجوع عن
 قال انس لاها بالابطح لمحبب ثم قال انس افعل كما يفعل امرؤك من حيث يصلح وفيه شارة الى الجواز ان
 الامر ما اذا كان كما انوا يظنوا على صلاة الظهور كما لم يكن معني في هذا الحديث الحديث بلفظ الامر ما اذا كان
 والعنفة والقلوب السواك من ابي بكر بن عمر بن وواسط بن وكفي وليس لعبد العزيز بن فريع عن انس في الصحيحين الاهل الحديث
 واخرجه المؤلف ايضا في الحج وكذا مسلمة في حقه التروية والنسابة في قوله قال الترمذي بعد ان اخبره صحيح مستخرج من حديث
 اصحاب الاخر عن الثوري قال قال الفخران اسما وتفرقه به شواهدنا في حديث جابر الطويل عند مسلمة فلما كان يوم التروية توجهوا
 الى منى هوانا باحجر وكما سأل الله صلى الله عليه وسلم اهلا الظهور في العشاء الاولى في قوله لا تروى في الحديث كما هو حديث ابن
 صلى النبي صلى الله عليه وسلم الظهور يوم التروية والظهور عرفة في الارض عرفة من طريق القاسم بن محمد عن عبد الله بن الزبير قال
 منسبة الحجاز ان يصلوا الامام الظهور كما بعدوا الفصحى ثم يركعون الى عرفة وهذه النكتة التي ذكرها الترمذي في حديث المؤلف
 هذا الحديث بطريق ابي بكر بن عياش عن عبد الله بن عمر فقال ان اسنادا الى حلة شاعرا هوانا بل منى الله سمع
 ابا بكر بن عياش بن ثعلبة التميمية اخبرني عن مجمعة بن اسلم الاسدي الكوفي الحارثي باحجر المهملة والثاقب قال حدثنا
 عبد العزيز بن فريع قال لقيدنا قال لثايج ح وحدثني بالافراد اسما عيل بن ابا
 بفتح الميمية وتخفيف المعاصرة اخبرني عن غير منصرف كما في ليو مينية وقال لعيني هو منصرف على

اخراثة الشمس من ليل الى نهار قال بن جرحول وهو المشي في ارباب الجبال بين من ياتي عرفة وبين من يحرم ليله فليكن
حتم من حرم العقيقة واذا قطع التلبية بغيره لم يردوها باب التحجير بالراح لو عرفة من بين الى موضع الوقوف
بغيره وعرفه في بغيره التلبية وكسر الميم فخر الرازي موضع خارج الحرم بين طين الحرة وطين عرفت والتحجير في الهاجرة وهي عند غروب
الشمس واشتد الخوف بالنسبة قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال اخبرنا مالك امام الحج عن
ابن شهاب عن محمد بن مسلم عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر قال كتب اليه الملك بن واثل الامم الى الحج حاج
التمتع حين ارسله الى قتال ابن الزبير وجعله اليه على مكة وايداع الحاج ان لا يتخلف ابن عمر بن الخطاب عن مكة
عنه في احكام الحج قال سالم بن يحيى بن عمر رضي الله عنهما وانا معه اي ابن عمر بن الخطاب يوم عرفه حتى اتم
الشمس فصاح عند سراق الحجاج بن مسلم قال ليرادوني والحفاظ على حجهم في مكة كما كان في الحجة وتعبه العنينة
انما الذي يجي به بالحجة وله ما يليه خل من الا الحجة قال لا يعلمه غالب الا الملك الامير في القامق ان الله ان يمد في الحج
البيت البيت من الكهنة والامام علي بن ابي طالب في هذا البيت الحجاج فخرج من مكة وعليه ملحفة معصية
مضيق بالعصاة والمحفلة بكسر الميم الاشارة الى كبره فقال ايما الحجاج مالك يا ابا عبد الرحمن كنية ابن عمر فقال
له ابن عمر عجل ادع الراح فالتصب بفعل قد قال ليعني والاشرف نفسه على الغرام ان كنت تريد اي تصيب
السنة النبوية قال الحجاج هذه الساعة وقتها لما جئ قال ابن عمر نعم قال الحجاج فانظري في يومك وتظن
مكسوة من الانظار واولها ساعة ولا يرضى عن الكسوة في فأنظري في بخره وصل غطاء مضمة اي انتظري حتى افيض على ابي
اي غسل لان فائمة لما على الرأس غالب انما تكون في الغسل ثم اخرج من الغطاء على ابيض فزل ابن عمر عن مكة وتفر
حتى خرج الحجاج قال سلم فسايرني بين ابي عبد الله بن عمر فقلت للحجاج ان كنت تريد السنة
النبوية فاقصر الخطبة كذا ولينينة بصل الحصة ومنه الصا وعمل الوقوف الذي طاعة عليه في سنة
مالك واقعه القعني في الموطا واشهر عن النساء وخالفهم في الحجج الى القامق من وجه طين عرفت فقلت فقال ابو عبد
وقد غلطوا عن ابن عبد الله بن الزيادة الاولى في كثر الدواعي عن مالك خلافا لوجهنا في قبيل الوقوف يستعمل
فيجعل الحجاج ينظر الى عبد الله بن عمر كانه يستمع معرفة ما عندنا قال له سائل من كذا كذا فلما اراد
عبد الله قال صديق وفي هذا الحديث في الجملة نظم عبد الله امل لا ينيل ما وضع الترجمة منه قوله هذه
انما في ان وقتك الله على لها حرة وموت في الحرام لم يوافق محمد بن ابن عمر عندنا في قال عبد الله صلى الله عليه وسلم
حين صلى الصلوة في مسجدة يوم عرفة حتى اذعوه فذل من لا ما ملن يميز له لغة حتى اذا كان عند صلاة الظل
سئل الله صلى الله عليه وسلم عن رجل من المهاجرين خطب الناس في يوم عرفة فخرج به النساء في فالحج
الوقوف على الدابة بعرفة واستدل حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي عن مالك الامام - ابا
بسكنوا في الحجة سال ابن ابي ربيعة عن عمير مولى عبد الله بن عباس حقيقة او حجازا عن ابي الفضل
بن عبد الحارث رضي الله عنهما ان ناسا اختلوا عند ابيهم عرفة في صوم النبي صلى الله عليه وسلم فقال
هو ما كذاه وقال بعضهم ليس كذا كذا سافرا قال سالت ابي الفضل اليه صلى الله عليه وسلم
الذي هو واقف على الجبل بعد فقلت وفي حديث جابر بن عبد الله في مسلمة في كتاب اللقمة فليكن فقام
غريبا الشمس هذا يدل على فضل الحج لعمري ان الفضل لعمري صلى الله عليه وسلم لما فيه من العبادات الا
وعر الذي هو المطلوب في ذلك الموضع حيث من خسه اخذ من يحتاج الناس الى التعلية فيه ان الوقوف على
الحج التحجيج بها ولا يرضى الله تعالى ان يتخذ لها منابرا لانه محمول على اكل كذا بابا في الحج
ظهر في الوقت الاول بعرفة لسائر سفر القصد قال لما اكلية للناس في حلال الكلي وغيره

جميع من قبل من الامام حتى لو حصل الظن من احد الجماعة بدو الامام كالحق وخالفه سلكوا فقالوا للمقدم ايها الامام قلنا
 وكان ابن عمر رضي الله عنهما مما وصل اليه من الحديث فقلنا نساك اذا قامت الصلاة مع الامام يجمع
 بينهما اي بين الظن والعصر من ذلك وقال الليث بن سعد الامام مما وصل اليه من الحديث بالادلة عقيب
 النبي فتركتوا في ذلك ابن عمر بن الخطاب قال اخبرني بالادلة ساله عن ابن عمر بن عبد الله بن عمر ان الحجاز
 ابن يوسف الثقفي عام زلزال ابن الزبير عليه رضي الله عنهما بمكة لما بعثت ثلاث وسبعين سال عبد الله
 ابن عمر ثيب تصنع في الموقف يوم عرفة فقال له ساله ولدا بن عمر ان كنت تريد السنة النبوية فحجز
 بالصلاة يتخذ يد الحجاز لكسوة اي صلوات وقت المعجزة في الحجاز في عرفة فقال عبد الله بن عمر ابن
 ضد سارا منهم كانوا يجمعون بين الظن والعصر في السنة بضم السين في اليمين حال من فاعل يجمعون
 اي متولين في السنة ومقتلين بها قاله تعريضا بالحج قال بن شهاب فقلت لسالم مستغفرا له افعل ذلك
 راسي الله صلى الله عليه وسلم فقال ساله هل تبعوني ذلك بتدبير الفقه الثانية وكما هو حال عبد الله بن
 موله من اتباع الامم سنة على سبيل محض بعد الاستفهام اي ما تبعوني في التبعين والجمع في كل شيء لا سنة
 فسنة منصوص بنوع الحجاز في الحق والمستحق في فرع النبوية وهل يتبعني بذلك بمشايخ فقيدين مقتولين
 حيا سائلا وبالعين المجرعة من الابتغاء هو الطائفة لك بالمجد بدل في الحق والمسمى بمحامي في السنة النبوية يتبعون
 بالمشايخ الحقة بلغة النبوة وقال العمري كالحق اقد ارجح ان الله يكلمهم لانه في الحجاز والذين بالعين المجرعة لكشمهم في
 انه في غاية الحق وهل يتبعون ذلك عبد في ذي مقدرة باب قصر الخطبة بعرفة ففتح القاف سلكوا الصائغ لاسند
 قال حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله بن عمر
 ان عبد الملك بن مروان كتب الى الحجاج ان اقم اي فتي بعبد الله بن عمر في احكامكم الخ فلما كان يوم
 عرفة جاء ابن عمر رضي الله عنهما وانا معه حين لاغت الشمس اي نزلت اوزلت شمس من وى قصاصه عند
 فسطاطه بيت مشعر ابن هذ فيه تحقيد الحجاج لعله تنقير في تعجيل الراسه فخرج اليه الحجاج فقال له
 ابن عمر عمل الراس والقبض الغراء فقال الحجاج الان قال ابن عمر نعم قال الحجاج انظر في بعض قطع الحجة
 اي صلي افيض على مكة بضم الميم ورفع على الاستسكان والكثير يعني افضي الحجاج الامر فزال ابن عمر رضي الله عنهما
 عن مكة حتى خرج الحجاج من فسطاطه فساكن بني يمين اسلم عليه بن عمر فقلت للحجاج ان كنت تريد ان تصنع
 النبوة اليوم في قصر الخطبة بمشعر وصل من اسكوا وعجل الوقوف في ليلة ابن هذ وعين وعمل الصلاة ومروافه قويا فقال
 ابن عمر صدق ساله في الحق والحج فقلت له السنة فلو عدت ان الحج الشريعة غير ملاحظة الانتفاع بابا التعجيل
 الى الموقف لم يكن الاكثر من في هذا التذمة حد بل قللت من رواية ابن هذ انك ساله في التذمة اي في بعض النسخ عقر
 هذه التذمة قال ابو عبد الله اي لو لم تزد من ذلك ما كان هذا قد قبلنا كمنوا لكن لا يريد ان يذخره اي هذا الحجاج مع ما في
 اي مكره بل فان وقع ما لم يمتد ليعملون في ذلك اسنادية او متدية كالتعجيل ملاحظة تفسيرهم لو زاد الدين مني
 ونحو ذلك كما يعق عليه من تابع هذا الكتاب قد وقع ما عرفت لك فغير قصد تادير وقوع في نسخة الصغار يدخل في هذا الباب
 هذا الحديث حدث مالك عن ابن شهاب عن ابن هذ في غير هذا الصل من ذلك انه قال في التذمة كانت سنة ابن هذ في باب
 التعجيل الى الموقف كمن اذ خلته فيه لم اذ خلته في مكة الا فائدة كانه يعطى بطريق اخرى غير الطريقين فمال الحديث في قوله
 ولا ابو عبد الله يذاد في هذا الباب هذا الحديث بعينه هام سكني معي اقول انه كما روي وقيل عربة ومساها وروى عن ابن هذ في باب
 الوقوف بعرفة دون غيره من الاماير السند قال حدثنا علي بن عبد الله بن عمر قال حدثنا سفيان بن عيينة قال
 حدثنا عمر بن دينار قال حدثنا محمد بن جبير بن مطعم بن هذ في غير الحديث ومطعم بن هذ في الحديث عن ابيه

قال اخبرني النضر بن علقمة وسكني القناد المجعة بن شميلة عن اخيه فاشعبة بن الحجاج قال حدثنا ابو حمزة
 بالجبل الرام المقتدرين بينهما مائة سنة فذكر عن ابن عباس قال سألت ابن عباس عن رجل من بني النضر
 مشرعهما وهي ان يحرق بالبحر في الشجر ويضرم من تحتها من حماره فامرني بها اي فاذن لي بها والافاد افضل عند الله
 كما هو ولم يقل عن ابن عباس خلافه وسألت عن الحديث اي احكام الله في الواجب فيها ان يكون قتيلا بالبراة فقلت
 ابن عباس في اي في المنة جزو ويقع الجبل من الرأى على ذن من الجبل ولا يقسم من الليل يقع على الذن في الاثر او يقر
 او شاة واحدة الغنم يطلق على الذن الاثر من الفئان والمراو شره كشره من المجعة وسكني الرأى اي التصديق الحاصل
 في ذلك من الشاة في الرأى دم والملاية دما على الوجه المذكور به في حديث ابي داود قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يقرب
 والجرح من سبعة فممن الجرح المدين فاذا شكك عين في سبع بقرة او جرح اجارته قال ابي حنيفة وكان ناسا يعنى كعب
 ابن الصخر بن عثمان بن عفان غيرهما عن فضل عنه امارات في ذلك كره هو هذا اي المنة فقلت في المنة كان
 انسا ولا بن عساكر كان المنداي ينادي حج ما برز منعة متقبلة فالت ابن عباس رضي الله عنهما فقلت
 يا ابي قال متجما من الرأى التي انقضى السنة الله البر هذا سنة الى القاسم صلى الله عليه وسلم اي عليه وسلم
 يا ابا يعقوب الفرض ان السنة الرأى على الارض كما هو ما سألنا في المنداي اقام به المنداي الشرع في ان الرأى انفسا الحة جز مرسنة
 وايعين جزا من النقص كما في الصحيح قال وقل آدم من ابني ناسر مدأ صله المولى في باب القمع والاذن وسقطه قل من قال الجدي
 ووهب بن جابر فيما وصله بالهقن وغسل وهو محمد بن حفص البصري مما وصله احمد عند الثلاثة عن شعبة عن
 منقبلة وحج ما برز بدل قول النضر مائة قال الامام علي بن ابي طالب وغيره فذكر في النضر مائة ولا يعلم احد من اصحاب شعبة
 رواه عنه الا قال عمر وهذا فائدة ايمان المؤلف في هذا التعليق فاذنهم باب جلي كقول المدين بضم المدين وسكني للمدين
 وهي الامانة البقرة عن عطاء فذكر ان ابن ابي شيبة في معقنه ليدع الجبل بشره وعن جابر ان النضر المدين في المدين
 المنة مائة من الابل بقرة الفخذ وهو غريب لقوله تعالى والبلدان نسب بغيره فذكره جعلنا هذا المدين من
 من اعلام حية التي شرعها ليدع المدين في مائة من الابل والحجاء في ابن ابي حاتم وغيره باسناد جيد عن ابي
 النضر في ذكره في مائة من شاة كعب من شاة كعب فاذنهم اسم الله عليا عند شاة كعب قد قال الله اكبر الله الا الله الله اكبر
 مناة اليك كن ارمي عن ابن عباس صواب فائدت على ثلاثة قوائم معقولة هال اليك او حيا اليك فاذا وجد
 سقطت جنوبها على الارض اي ماتت فكلوا منها واظمعوا القانع السائل من قنن ذاسال فقير لا يسأل من القننة والمعلم
 الذي يقرض المسألة او هو السائل كن لك مثل ما وسفنا من بحر هاتما سخر فاحا لكم من عظمها وقتها حتى تأخذوا
 منقادة فتعلموا وتحدثوا مائة قوائمها تطفوا في اياتها العلك لشكر ان انما من علكة تطفوا في الخلاص لن يبال الله
 لن يصيب رضاه ولن يقع منه موقع القيل لحوما للتصدق فيها ولادهاؤها المنة في البحر من حيث انها كثر
 ولكن يباله التقوى منكم ولكن يصيبه ما يصيبه من تقواكم من النية والاخلاص فانما لم تقبله منكم كن لك سخر
 لكم كذا جازت كبر النعمة الشكر لله لا يقبل لكم الله اي تقواكم عظمته بقدره على اي قدر غير عليه توحده على
 ما هذا كبر الى كيفية التقرب اليه تعالى بها وتضع يديكم على راسكم على راسه على راسه على راسه على راسه
 سياق الايتين يتكلمن كراهية كريمة وامارة اية ابقا في الوقت فلذلك من منافعها والبد جعلنا هذا كبر التقوى وجيد جنوبها في ذلك
 بعد جنس الى قوله وبشر المحسنين قال مجاهد سمعت المدين فيها بضم المدين وسكني للمدين في الحق المستقيم ليدع
 جنة المحسن والمهمله ولكن المشي يولي ليدعها بغير المحسن والمهمله والمهمله والفت قلبها ومثاقرة بعد هذا لسمها في البحر
 ابن حنبل من طريق ابن ابي شجرة عن مجاهد قال سمعت المدين فيها بضم المدين وسكني للمدين في الحق المستقيم ليدع
 اي يطعن بالبدن من غير او فقير قال كذا في كبره عبد محمد القاهم في ان يغيره من يدك المنة في ان يغيره من يدك

في سنة أربع وستين ذاك قبل ان يتسليم ابن الزبير بالخلافة واجتمعوا على ان لا يوافقوا عليه حتى لا يوافقوا عليه
 ما يريد من الخراج على امة الحق وابلحوا القتل والقتلة قاله صاحب الفتح وغيره فقبل له سبق في رايه ان اشترى الهدى
 من ابي طالب ان القاتل ابنه عبد الله ويأتى ان شاء الله تعالى في ياتى الحصر المتفق ان عبد الله وسامك ولدك في ذلك فقالوا
 ان الناس كثر بينهم فقال شيراز الجندى ارسله عبد الملك بن مروان واثم على الجحيم لقتال ابن الزبير ومن معه بكه
 ونحو ان يصد له عن البحر بسبب ما يقع بيده من القتال فقال ابن عمر لقد كان كوفي في سؤال الله لسوء حسنة
 بغير الهبة وكسرها اذ ابي حينئذ اصنع في حجي كما صنع النبي صلى الله عليه وسلم من القتل حين حضر في المدينة والليل
 بالعمركم اذن لك على الله عليه وسلم حين صد عام المدينة ايضا وقله اصنع نصب اذا اشتهل كمن اوجدت عمرة
 حتى كان ولا يذوق ذوقه اذ كان نظاره البديل أو الشتر الذي قد اتمى الحليفة الوحمة مكة قال اشان
 الحج العمرة الا واحد في حكم العمرة اذ كان التحلل للحصر كزاتي العمرة مع انها غير محددة بوقت ففعل بالحج اجوز
 اشهد كمن اجعت ولا يذوق ذوقه سحرة ولا يذوق ذوقه عن الحسوة والمستقل جمعت الحج مع عمرة ولا يكتف
 بالية في ادخال الحج على العمرة بل اذ اعلام من يقصد به انه مستقل نظرا الى القرن لاستواءهما في حكمه كمن يركب
 بالقياس واهل هذا ما يميل الى اشتراكه في قديس كما صرح به فيما سبق وهذا موضع الترجمة كما ان يخطى ليز
 مسوقا معه حتى قد راي الى ان قد مكة ولا يذوق ذوقه حين قد ام قطاف بالبيت للقدم وبالكسفا
 الى المروة ومنه للملحة ولم يزد على ذلك كالحمل من شيء حرمته حتى يوم النحر يجرى في حجة الى يوم النحر حتى شر
 رأسه ونحو هذه وراعيان قد قضى اياما طوافه لك عطاؤه بعد الوقت بركت للاقامة في الحج وكسب و
 لا يملك في الحج بلا يجرى رواية الاولى في منع الحاض والعمرة نصب عطاؤه على النص السابق عند رواية ابي الوقت بغير عطف
 على المروة بطوافه الاول مراد الاول الواحد في البراءة لان اول حجتا لم يكن بعد شيء في ذلك الشرع بل من قبل ذلك
 المروءة حتى لم يذوق ذوقه لا يجرى للقرن طوافين بل كقوله واحد مؤذنا من حيث الحنفية في عام مؤذنا ليل بطواف المروة
 الاول الطواف بين الصفا والمروة واما الطواف بالبيت فهو طواف الاقامة فهو كمن لا يكتفي عنه بطواف المروة في القرن الى الافراد
 هذا من سبق ذكره في باب طواف القارن اذ مر بعد العمرة في قول ابي ابن عمر كركن لك ولا يذوق ذوقه المستعمل هكذا اصنع
 النبي صلى الله عليه وسلم ياتي مع الرجل المبرور من نسائه من غير امره وركن ذلك حد ثنا عبد الله بن يوسف
 التميمي قال اخبرنا قاضي الامام الاعظم عن يحيى بن سعيد الهضاري عن عمر بن حفص بن عبد الرحمن بن سعد بن زيار
 الانصارية قالت سمعت عائشة رضي الله عنها تقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة عشر
 من شهر محرم من ذي القعدة فبصر القاتل كره في ذلك لانهم كانوا يقدعون فيه من القاتل في قوله انهم
 يقضون لكم قاتله بعد ان يقضوا له شهرا وقاتله قبله لقاتل ان يقضون لا ترى بغير القاتل في قوله انهم
 خرج من المدينة الى يقع في تقويم الاذكار لانهم كانوا يقدعون في شهر الحج فلما ادنونا قربا من مكة الى اشرى كما كان
 او بعد طوافه بالبيت سبعهم كما في رواية صاحب الجمل ذكره الامام في ذلك من بين في الموضعين ان العمرة كانت في الحين امرهم
 بغير الحول العمرة امر رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن معه هذا اذا طاف بالبيت سعي بين الصفا والمروة وان
 بغيره في كثره الى ابي سيرة لادان يمتنع قالت عائشة رضي الله عنها قال دخل بغير الدار والخطبة فيها المقعد علينا يوم النحر
 بنين على الظفرة اذ في يوم النحر فقلت ما هذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انوا وجهه جنة لا رجعة
 بغيره في كثره الى ابي سيرة لادان يمتنع قالت عائشة رضي الله عنها قال دخل بغير الدار والخطبة فيها المقعد علينا يوم النحر
 بنين على الظفرة اذ في يوم النحر فقلت ما هذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انوا وجهه جنة لا رجعة
 بغيره في كثره الى ابي سيرة لادان يمتنع قالت عائشة رضي الله عنها قال دخل بغير الدار والخطبة فيها المقعد علينا يوم النحر
 بنين على الظفرة اذ في يوم النحر فقلت ما هذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انوا وجهه جنة لا رجعة

[illegible]

الدم اخذوا من الحلق على الرمي الله وقع قبل حصوله من التحلل وروى ابن القاسم عن ابي به اخذ ان في قدله
 على المذموم وجهه يجوز في رعيه لا يجوز به وهو كمن ينفق قال الصنيع احب الى ان يعيد ذلك في يومه ١٠٠
 اهل قبل التحلل وروى الرمي فلا يشي عليه الاصح قال عبد الله بن جابر قبل التحلل في كل الطبري والجب من محله
 قوله كاحرج على فقال لا تقطع من شخصك بعض الامور دون بعض فان كان الترتيب اجابا بغيره فليس في الجمع والامر
 تخصيص بعض دون بعض مع تعميم الشارع للجميع بقى المحرر انتهى قال ابو حنيفة عليه السلام ان كان في رداءك قال محمد بن ابي
 لاشي عليه لقله عليه الصلاة والسلام لا حرج ولا حرج في حنيفة بما رواه ابن ابي شيبة في مصنفه من حديث ابي
 الله قال من قدام شيء امرجه او اخره فليقر ان ذلك ما واجبوا على حديث الياك ان لم يدا تحجر المنع هو الامر ولا يستلزم
 ففي النهاية وهذا الحديث اخرجه للمنفرد من عدة طرق ومنه اوجه كما ترى به قال حدثنا عبد الله بن موسى
 ابن عثمان بن جبلة بن ابي رقاد اسم ابى رقاد ميمون قال اخبرني بالافضل ابى عثمان عن شعبة بن ابي صالح عن
 ابن مسلم بن عبد الله بن جهم عن ابي رقاد بن شهاب هو ان سبب التحريم في كل يوم او روى النبي صلى الله عليه
 وسلم في يوم منه عن ابي موسى الاشعري رضي الله عنه قال قل مت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فو
 بطيكم مكة فقال لا اجمعتم قلت نعم قل بما بانك الفداء الاستفهامية جمع خبره الجاهل عليه او قيل لا يجمع
 يحذفها اهللت قلت لبيك باهال كاهلال النبي وفيه بلبس احرى من النبي صلى الله عليه وسلم
 صلى الله عليه وسلم قال احسن وفيه استحباب التنازل عن فعله جهلا انطلق فطفت بالبدت بالرفاء
 المروءة وامر بالقسم الى العزة والبر في الحق لانه عندهم معلوم فارتدت امرأة من بني قيس اي غلبت فارتدت المروءة ١٠٠
 راسي استخرجت القل من الفاء الاولى للتعديد والثانية من نفس الجملة واللام مخففة ثم اهللت بالجمع اي بعد ان غلبت
 من العزة فصارت عزة لا يكون معه هذا فكنت افترقه الى اس اي ابلغت العزة الى العزة التي قبل عليه المساق حتى لم يزل
 خلافة عمر رضي الله عنه فذكر له فقال ان نأخذ بدشاب الله فانه يامر بالقيام زاد في بطن من يحرم في من
 الله عليه وسلم قال الله تعالى في قوله العزة وان نأخذ لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان رسول الله صلى الله
 وسلم يحل من حوله حتى يبلغ اليك محله بكماله وهو نوع الترجمة لان بلوغه في محله يدل على ان محله في ذلك فلو قلنا
 الحق على العزة محله قبل بلوغ فذلك محله هذا هو الاصل فلو قلنا بلوغه على المحل اما تأخير فهو رخصة وانما ١٠٠
 من لبس راسه بتشديد الموصلة اي شعرة وهو ان يجعل فيه ما يمكنه من الانتان كالصمغ في الناس وروى في
 عند الاحرام خلق اي اسه بعد ذلك عند الاحرام فيجوز على ان يلبس راسه بجملة الخواص فعل النبي صلى الله عليه وسلم
 امر عن الخطا في الله عنه الناس في صحيحه عند الشافعية انه مستحب وبالسند قال حدثنا ١٠٠
 قال اخبرنا مالك الامام عن نافع مولى ابن عمر عن ابن عمر عن جعفر بن ام المؤمنين رضي الله عنهم انه ١٠٠
 يا رسول الله ما شأن الناس حلو امرنا بغير قولهم حلال بكسر اللام الاولى انت من عورتك التي مع جنتك قيل بن
 لبا اي بعورتك خضعة ابن دقيق العبد من جهة انه اقام مقام عرف ومهابة متوقفة واجيب انه ورد في قوله تعالى
 من امراته اي بامر الله قال النبي لبت راسي قبلت حلي في موضع القلادة في عنقه فلا احل بغير الله ورسوله
 من احرام حتى انحر اليك في التحليل في هذا الحديث ذكر الحق للذكر في الترجمة فقيل الله معلوم من الاموال
 وسلم انه في حجة الوداع خلق اسه كما سياتي حكايا ان شاء الله تعالى في اول الباب الثاني قل سبق هذا الحديث في ١٢
 القرن قل اخرجه الجماعة الا الترتيب باب الحق والتقصين عند الاحلال من الاحرام هو انك استبأ
 الدعاء لعله باربعة كما سياتي في ان شاء الله تعالى الدعاء ثانيا والثالث لعل على العبادات ١٠٠
 التقصير المباحات لا تقاضى ولا تحلل في العزم من كسائر اركانها الا لمن اشعر راسه فيتحلل منها كبد ونه واتخذ

فبعاء رجل اخر فقال يا رسول الله لم شعرت اني انا من قبل التخرجت هكذا قبل ان اخرج اليك قال عليه السلام لا
 امر اخر اخره ولا حرج عليك فاسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن شي من الرعي الخناحيق والعلقا قبل من
 لا اخره بضم القاف والميم فيهما ما كان من مخدذ لفظه ولا والفصحى كثرها فلما اذن قال تعالى ما ادرك ما يفعل ولا يكبر
 المسلم اسئل عن شي قد اوجز الا قال صلى الله عليه وسلم افعل ذلك التقاء والتأخير متى شئت ولا حرج عليك مطلقا
 لافي الترتيب في تركه القدي وهذا من ذهب الشافعية والحنابلة وقال مالك ابو حنيفة الترتيب واجب يجزى به ما روى
 عن ابن عباس من قد من شيئا في حجة واستر فيه ثم دعا وقال لا حرج الا ان الفعل من غير قصد بل جهلا ونسيانا كما دل
 عليه قوله لم شعرا حاجته من قال ان الزخمة تنقص بالجماع لا بالزنا من اجب ان لا يرب لكان لاجبا لم سقط بك كذا
 بين السعي الطواف فانه لو سعى قبل ان يطوف جبهه صادرة السعي وقول ابن المني هذا الحديث لا يقتضي منع المهرج في غير
 الساعات المنصوص عليها لان قوله لا حرج مع جواب السؤل ان لا يدل على فيه خبره عنه عقل عن هذه بقية الحديث فما اسئل عن شي
 قد من ولا اخذ الا قال نعم ومن اهمهم فيه على اكثر من في رواية ابن جريح التاكيد لانه واشبه ذلك لابي هذا من شي كذا
 المهرج ما بال لا الاسما عيل انما ذكرتك في شي من الرعايات من ذلك لكن في رواية يحيى لفظان عن ابنه جلس في حجة فوافع فقام رجل
 قال الاسما عيل فان ثبت في شي من المطاوعة كان على اية فيعمل قوله جلس على اية التمسك لاداة تطلق على الركوب من قاة وروس
 وخيل بها وفي هذا الحديث رواية التام عن التام عن الصحابة رواه كلهم مرسيا للاشيخ المؤلف ربه قال حدثنا سعيد
 بن يحيى بن سعيد قال حدثنا ابي هجر بن سعيد بن امان بن سعيد بن العاصي ما في كل حدثنا ابن جريح
 عبد الملك بن عبد العزيز قال حدثني ولاد في الوقت اخبرني بالانذار فيها الزهرج محمد بن سليمان تهلك عن يحيى
 ابن طلحة التام عن عبد الله بن عمرو بن العاصي ولا بد ان عبد الله بن عمرو بن العاصي رضى الله عنه انه
 حدثنا انه شرف هذا النبي صلى الله عليه وسلم اى خبره ما كونه يخطب يوم الخبيث على احله فقام له
 رجل الميرف اسمه فقال يا رسول الله كنت احسب اى ظن ان كذا قبل كذا ان كان للتنبية وذالاشاء ثم
 قام اليه رجل اخر فقال كنت احسب ان كذا قبل كذا فاحلقت قبل ان انخرج من قبل ان ارجى اى قال الاول
 كمنت لئن والحق قبل اخر فحلقت قبل ان انخرج قال لا حجت اظن ان التخرج الرعي فخرت قبل ان انخرج واشبهه
 ذلك اى من الاشياء التي كان تحسب على خلاف الاصل في رواية محمد بن ابي حفص عن الزهرج عن عبد الله بن سعيد فحلقت قبل
 ان ارجى قال اخر فحلت على البيت قبل ان ارجى وحاصل في حديث عبد الله بن عمرو السؤل عن اية اشياء الخناحيق قبل الرعي
 والذبح قبل الرعي والافامة قبل الرعي في حديث علي السؤل عن الافامة قبل الحلق في حديث محمد بن عبد الطاهر
 السؤل عن الرعي والافامة قبل الحلق في حديث جابر العلقي عن المؤلف فيما سبق السؤل عن الافامة قبل الذبح وفي حديث
 اسامة بن شريك عن ابي داود السؤل عن المسي قبل الطواف هو محمل على من سعى بعد طواف القدوم لطواف طواف
 الافامة فانه يصدق عليه انه سعى قبل الطواف اى طواف الكعبة في الفتح وقد ثبت عنه في صحيحه ما ذكره هاهنا اما
 اختصار او اما اكمل فما وقع وبلغت بالتفسير ما وعشرة صفا منها ما هو لا يرب المتفق عليها فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم افعل ما ذكر من التقاء والتأخير لا حرج لمن سئل يقول ان لا فعل ذلك كله من بجزء الام افعل لمن
 متعلق بخدود ابيك لم يخلط او متعلق بقول لا حرج على كل ما لهم علي قاله الله اى قال في الفتح ويحتمل ان تكون اللام بمعنى
 اى قال عنهم كلهم افعل لا حرج فاسئل عن هذا من شي ما كان من واخر الا قال افعل لا حرج وهو ظاهري في رواية الفتح
 معا وتلى الطحاوي انه يحتمل ان يكون قوله لا حرج اى اثم في ذلك الفعل هو كذا لك لرجان ناسيا او جاهلا او اثم من فعل
 الخالق فيجب عليه الفدية فيه نظرا لان جبن الفدية فيما كان ليل او كان جاكيد صلى الله عليه وسلم حين ذكاته وتا حجة فاذ
 في حديث ابي العلاء على الجبر في التقاء والتأخير قال ابن التام في الفتح والافامة خيل في بعض المواضع كذا في هذا الحديث

مع خفي الله عنه قال خطيبنا النبي صلى الله عليه وسلم في التجرى على عبد المجتري قال الله
 هذا قلنا الله رسوله اعلم به ما جاءه الاصل محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم توقف فيما
 لا يعلم من السخاء فسكت عليه الصلاة والسلام حتى ظننا انه سيسميه بغير اسمه قال الطيبي
 استأذنى الى ابي الحسن فحدثني عن ابي الحسن عن ابي الحسن عن ابي الحسن عن ابي الحسن عن ابي الحسن
 قال ابو جهم قال ابو جهم قال ابو جهم قال ابو جهم قال ابو جهم قال ابو جهم قال ابو جهم
 ابي بكر محبة ليست في حديث ابن عباس عن ابي بكر عن ابي بكر عن ابي بكر عن ابي بكر
 والسكت فيه كان في الجواب كالمسكين كان في الجواب كالمسكين كان في الجواب كالمسكين
 واسكت في السؤال وقع في الحجة المذكورة من قبل لعل في الحديث المذكور ما ذكره حاكم في المنة الاحمر في المعاني عن
 ابو بكر في السؤال المذكور من بعض ائمة في حديث ابن عباس عن ابي بكر عن ابي بكر عن ابي بكر
 سمع النبي محمد بن علي بن الحسين عن النبي محمد بن علي بن الحسين عن النبي محمد بن علي بن الحسين
 الصلاة والسلام في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور
 الصلاة والسلام في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور
 دو الحجة في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور
 ليس في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور
 في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور
 معصية الله وطاعة الله في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور
 محل الحديث في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور
 فاسقط العام من ذلك لعل في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور
 والنتيجة قلنا الله وسوله اعلم فسكت حتى ظننا انه سيسميه بغير اسمه قال الطيبي
 وتذكر الحرام الذي هو معنى الاستحلال في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور
 والحكم في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور
 كذا والله الشريفي وعين لكل كذا كذا في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور
 وهي تقع على سائر الدلائل التي هي السليمة المستحقة ان تسمى في الاسم بقوله قاسم في اسمها في الحديث المذكور
 الكعبة في تسميتها كالتسمية سائر مساجد حاشا حتى يهاكم الرجل المستحق الاقامة وقال ابن حبان في الحديث المذكور
 على النبي الذي عصى في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور
 والسلام فان ما ذكره ما ذكره في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور
 في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور
 والاعراض في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور
 شهر لان تسميتها في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور
 عبد الله وقد سمي في ذلك العلة ذكره كعبه العبدية الاهل بعثت قالوا في بعثت قال علي الصلاة والسلام
 اللهم اسمها في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور
 الاحكام التي سمعها كذا في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور
 او عي احفظ وانهم لم يسمي كذا في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور في الحديث المذكور

هنا بن عبد الله الانصاري ما وصله مسند من النبي صلى الله عليه وسلم اي روى جرة العقبة في الخبر حتى بلغه عن
على انه مصروف وهي مذهب شامة البصرة سواء قصد التعريف او المنكر وقال في الصحاح نقل القيتة ضمي وضيف
المرتبة ضمي ما لم تنه وقال في القاموس الضم الضم والضمية كعشية ارتفاع النهار الضم في ريد
ويصغر ضجيا بالهاء الضم والضم اذا قرب التصادف النهار بالضم القصر الشهر وايتك ضمي وضمي صار فيها انتهى بك
وقت الرعيين الضم ليلية الضم روي ابو داود بسناد صحيح كل شهر مسلم عن عائشة رضي الله عنها انه صلى الله عليه
وسلم سئل سلة ليلية الضم من قبل النخس افاضت يفتح في وقت الرعي الى الخدم الضم روي عليه السلام به
ذلك الجماع التثنية بعد الزوال وينتقل منه المختار الى التعريب وينتقل منه على صلاة الظهر في الموضع
الاصحاح لا يفتح في وقت الرعي على الزوال بالسنة كل حدثا للوعيم الغضون ديك في كل حدثا مسرع غير مكسر
فسين سلة تعين مفتحة مهملة في الزمان كدام عن ربيعة بالوالمجدة والراء المفتوحات ابن عبد الرحمن المسلي بن
الميم سكن السين المهمة بعد الزوال قال سألت ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما متى نرى الجماع التثنية في
غير يوم الضم قال لا روي امامنا يعني ابو النجاشي فانه به ساند في السكت المهمة وصل في ربيعة عينة عن
الاسناد قلته الربيع ان ابن عمر روي عن ابن عمر مسند عنه ومن طريقه الاسناد عيل قال روي فاعتد عليه
ابن عمر المسألة قال كانا نختار من ربيعة عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر
في يوم التثنية وكان ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر
يفعل في من النبي صلى الله عليه وسلم في سنة ربيعة روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر
عليه الصلاة والسلام خذوا عني مناسككم لانه سلك في سنة ربيعة روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر
تمام الزمان لا بالثنية قبل عام الاولين وقال الحنفية بسقوط التثنية بعد الحجرة العقبة ثم روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر
جيرة ربيعة بنفسها فلا يكون بعضها تأييدا لآخر انهم اذا روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر
سلك في سنة ربيعة روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر
يعين الاسماء الى مكة وبالسنن كل حدثا للوعيم الغضون ديك في كل حدثا مسرع غير مكسر
صلح ورواهه احمد بن حنبل روي عنه البخاري في الحديث في العلم والبيع والتقسيم في قوله عليه قال اخبرنا
سفيان الثوري عن عمار بن سليمان عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر
اي ابن مسعود رضي الله عنه جرة العقبة من بطن الوادي في كل مكة على ربيعة روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر
ولفظ الزوال في مكة الى عبد الله جرة العقبة استظهر الرواد فقلت يا ابا عبد الله ان من مكة عبد الله بن مسعود
ان ناسا من ربيعة روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر
عليه سكة البقرة صلى الله عليه وسلم في سنة ربيعة روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر
البقرة لما سبها للحاكم معظم الناسك من ربيعة روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر
باب التلويح في ربيعة روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر
وقال عبد الله بن الوليد المدني ما وصله ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر
بصلح ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر
الحديث في ربيعة روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر
روي عن بعض ربيعة روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر
باب ما يحكي في الثلاث بسيم حسيات ذكره الشيخ السجعي ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر روي عن ابن عمر

لا تقبلوا منكم بقرعة لوالد السبي التوبى له بقرعة الله وقال ان ذلوت ذلك لاني سمعت من ابي ابراهيم التميمي استيقنا ما للموت
للإبنة من الجاهل لانه لم يكن له اهل لذلك فقال ابراهيم حدثني بالاذن عبد الرحمن بن يزيد انه كان مع ابي
عمر الله عنه حين مرى جمر العقبة فاستبط الوادي اى دخل في بطنه حتى لا احادى بالشجرة التي
هنا لاني اكلها والياء ولذالك من اذى جمعة اعترضها انما من عندها فوى اى تحمى وفي نسخة فزادها بسبع حصيات
ابن عيسى بسبع باسقاط حرف الجوز بكون مع كل حصاة ثم قال اى من سمى من ههنا من بطن الوادي والذى لا الله عز
وجل عليه سورة البقرة صلى الله عليه وسلم كيفية التكبير ان يقول الله اكبر الله اكبر الله اكبر الله اكبر الله والله
وهو الحمد فقله الماكدي عن ابي شافع باب من مرى جمر العقبة ولم يقف عندها قاله اى لم الوقف عنده فبلغه
ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الا ترى في الباب ان شاء الله تعالى هذا باب
بالشجرة اذ مرى الحاجب الجمرتين الاولتين مسجدا تحيط الوسطى فيقوم اى يقف عندها طويلا ثم ساق البقرة في الاول
الحجر الذي يليه من بطن الوادي عن ركبة الجمر الثانية وليسهل الخ ثم سكت السبعين الملهمة من الجمر مضاعف السبعين فيقول
لا اله الا الله من بطن الوادي ما كان في مستقبل القبلة وفي رواية اى في طريق مستقبل
حبل شاكر بن عيسى حدثني بالاذن عثمان بن ابي شعبة اخو ابي بكر بن حنبل ثنا طلحة بن يحيى بن النعمان السمرقندي
المدني قال بلغني عن ابي حنيفة بن عمار قال سمعت ابا حنيفة يقول وقال ابو حنيفة بن ابي شعبة ضعيف جدا انه كان
اليه في البصرة اذ كانت بمناجعة سليمان بن بلال كل واحد من ابي حنيفة بن بلال حتى ان شاء الله تعالى قال حدثني ابي
ابن يزيد الا ان عن الزهري عن محمد بن مسلم بن شهاب عن سالم بن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما انه كان
يرى الجمر الذي بناه لئلا يلقى في النسيئة فوجدوا كذا في النسيئة الى جهة مسجد الخيف بسبع حصيات يكبر على اذ
كل حصاة من السبع فانيك الجمر مرة وسكت المشاة اى عقب كل حصاة ثم يتقدم عنها حتى يسهل يذل الى الجمر
من بطن الوادي بحيث لا يصيبه المطر من الجمر الا في يمينه فيقول بالنسك اى في مستقبل القبلة مستد الجمر
فيقول باسم طويلا وفي رواية سليمان بن بلال قياما طويلا فزاد قيا ما وبل عويضا سورة البقرة في اى يلقى مع حصيات
قلبة خشوع وجوارحه ويرفع يده في الدعاء ثم يرمى الجمر الوسطى ثم يأخذ عنادات الشمال بكلمات الجمر
الوجه شاكه ولا في وقت بذات بزيادة المائة فيسهل في آخر المشاة المتحفة وسكت السبع الملهمة ومثناة في معبر
وكلمة وتحفيف الام اى يذل الى سهل من بطن الوادي كما كان في الاولين وابلن عن سالم بن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
فيقول ما كان في مستقبل القبلة في مكان يصيبه الرمي فيقول باقلا في رواية فيقول قيا ما طويلا كما وقت في الاول
ويل عويضا في اذ الوقت ثم يدعوه ويرفع يده في دعائه ويقف قيا ما طويلا ثم يرمى جمر ذات العقبة في
خاية عثمان بن عمر في الجمر التي عند العقبة من بطن الوادي ولا يقف عندها كذا في رواية ثم يرمى الجمرتين في الاولين
يجزى ما كان في يمينه من عقبهما فيقول اى ابن عمر رضي الله عنهما في وقت يقول بالياء هكلا ابراهيم
صلى الله عليه وسلم يفعلها اى جميع ما ذكر باب رفع اليدين في الدعاء عند الجمرتين الذي اوضحه
من مسجد الخيف الذي في الفجر واصله عند الجمر التي اليلى والوسطى التي بينهما من جمر العقبة وبالسؤال هل حدثني
اسماعيل بن عبد الله بن ابي اويس قال حدثني بالاذن اخي عبد الحميد بن عبد الله عن سليمان بن زيد
ابن يزيد الا ان عن ابن شهاب عن محمد بن مسلم عن سالم بن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
ابن عمر رضي الله عنهما كان يرى الجمر الذي بناه بسبع حصيات يكبر على اثر
الهم وتوسكت المشاة اى عقبها ثم يتقدم عن الجمر فيسهل في الجمر كما كان في السبعين يذل الى الجمر
المكان المصطفى في اتيه فيه فيقوم ما كان في مستقبل القبلة قيا ما طويلا فيقول معي خضو قلبه وخشوع جوارحه

بالحمدية فخر الدين بها وحلق هو واصحابه وجميع المدينة وعمد بالقرن علفا من المذبح وكان يدورهم بالنصب علفا على النصب
من العام القبل في ذي القعدة حيث صا لهم يعني قرينا وهي عمرة القضاة للقضية ولما سميت بهما لانه سال الله على
سلفهم قرينا فيها لالهها وقعت قضاء من العمرة التي صد عنها اذ كان كل ذلك لكانت عمرة واحدة وهذا مذهب الشافعية والمالكية
وقال الحنفية هي قضاء عنها قال في فخر القدر وتسمية الصحابة وجميع السلف اياها عمرة القضاء ظاهر في خلافه تسمية بعضهم اياها
عمرة القضية لا يتفق فيه فانه اتفقوا في الاول مقامها النبي اهل مكة عدا ان يأت من العام المقبل فيدخل مكة ويقوم ثلثا وهذا الامر
قضية فخرها فانه هذا العمرة اياها فانها عمرة كانت من تلك القضية في قضاء عمرة تلك القضية ففهموا انها الى محل منها فلا تستلزم العمرة
الى القضية ففي القضاء الاضافة الى القضاء تغية شيئا فيثبت مفيد شيئا بالاعراض انتهى وعمدة بالقرن والنصب بحكم الجمع
بكل الجمع سكنى العين المهمة وتخصيص الزمان وبك البرهان تشدد بل الزمان والاولى ذهب اليه الاصمعي وصوابه الخطا في وجهين
الطائفة مكة اذ اعيى قسم عمرة بالنصب مذهبهم غير يتبين كذا في الحقيقة الى حين امر لا ينضم اليه اى الله وهو
اختلاف بين المضائق بين حنين المضائق اليه كان الراوى طرأ عليه شك فادخل فقط اسرا بهما ما وقد قاله اسلم عن هشام بن عمار
حينئذ ما بينه وبين مكة ثلاثة اميال كانت في سنة ثمان في ذى الحجة فدخل عليه الصلاة والسلام وصل العروة الى مكة
وخرج منها الى الالحمة فانه فاك بها فلما اصبح زالا الشمس خرج في بطن من حجاز الطريق ومن شخيت هذا العمرة على
من الناس قال قتادة قلت لانس خرج صلى الله عليه وسلم قال حج واحد وقد سقط من رواية حسان هذا العمرة
ولما استظم المثلث بطريق ابى الوليد الثابت ذكره فيه حيث قال عمرة مع حجة فقال اسد السابحون ثنا ابو الوليد
ابن عبد الملك الطيالكى قال حدثنا هشام بن عمار عن النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال سالت الناس رضى الله عنه
عن عمرة النبي صلى الله عليه وسلم فقال اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم حيث روى ولا اى المشركين
واعتمر من العام القابل عمرة الحديبية وسمى عمرة القضاء بمعنى بقية عام الحديبية او قل الحديبية يتعلق بقوم حديبية
في ذى الحجة وعمره في ذى القعدة وسمى عمرة الجحرة واعتمر عمرة وهي المابة مع حجة وهذا يمينه هو الحديث
الاول بمتنه وسند لكن شيخه في الاول حسان في الثاني ابو الوليد واسقط في الرواية الرابعة واثبت في هذا كسبر
طريق عبد الصمد عن هشام بن عمار لكان في انها داخلية في الحديث الاول غير ان الحج لانه صلى الله عليه وسلم امان ان يكون متمتعا
او قارئا او مفردا او مشركا عن عائشة انه كان مفردا لكن اذكر هذا لشعره بانه كان قارئا وكذا ابن عمر انك على انك كان
قارئا مع ان حديثه الذي في هنادي علة انه كان قارئا لانه لم يقل انه اعتمر بعد حجه فليسق الا انه اعتمر مع حجة و
ليكون قارئا لانه اعتمر عن ذلك بكنه سابق الهدى قد كان احمر او لا كما في الرواية بالعمرة بالعقيق ومن ثم اختلف في
عدد عمرة في كل اربع فهدى وجهه ومن قال ثلاثا اسقط الاخير لدخول امهالها في الحج ومن قال اعتمر عشرين اسقط عمرة
الحديبية لكن في هذا ما عفا واسقط الاخير ما ذكرنا ثابت عمرة القضية والجحرة وبه قال حدثنا هشام بن عمار عن
سكنى المهمة فخرج المحدثين غير يتبين ان هذا الحديث قال حدثنا هشام بن عمار عن النبي صلى الله عليه وسلم
قتادة عن انس اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر عمر كل في ذى القعدة الا ان اعتمر النبي صلى
للسبق لانه الذي يصنع المذكر اى الا النسك الذي اعتمر مع حجة في ذى الحجة ثم في الربعة الذي بقى عمرة
نصب باعتمر من الحديبية وهو الاخرة والثانية من العام المقبل وفي عمرة القضية والثالثة من الجحرة
حيث قسم غنائم حنين بالقرن والربعة عظم مع حجة في ذى الحجة كما مر وقال القائل في الاستثناء
ثلاث وصوله اعتمر في ذى القعدة وعمرته من الحديبية الى اخره وقد عدنا في اخر الحديث فكيف يكون
عن ابن الزبارة عندنا الصواب قد عدنا كما في الاخرة فانه قال في ذى القعدة منها ثلاث الربعة عمرة في حجة وقال
حدثنا احمد بن عثمان بن حكيم بن ابي الرواحي قال حدثنا عمر بن مسلم بن عيسى بن ابي المظفر بن الحسين بن ابي

بفضيلة الوضوء قال الطيب هذا من باب المبالغة والمقام الثاني انقص الحامل تحريما وبشكله ولا كيف يعمل شيئا
 الحج قال ابن خزيمة رحمه الله ان الشيء يشبه بالثمن ويحصل عدله اذا شبهه في بعض المعاني لا جميعا كان العمرة لا يقسمها
 فرض الحج ولا النذر لا ينفع قول الزكشي كان يقال ان الحج الذي نذر به اليه كان تقضى على ان العمرة لا تنجز عن حجة الله
 خروا ابن المنذر فقال بوجه من ان يقال ان حجة الواح اول حج اقم في الاسلام قد تقضى ما حج ابي بكر كان انزل ابا بكر
 الاسلام قال فعل هذا الخليل ان تكلموا في امر الله كانت قائمة بوليقة الحج بعد ان اول حج شخص علم بان زمان كان حراما
 عليه الصلاة والسلام لما ذلها فاجاب الحج الثاني الادراك على الصلاة والسلام قد نفي فاما الاداء على الصلاة والسلام ان
 يستحبها على مستلها فاما تمام البنا ولا سيما الحج معه على الصلاة والسلام لان فيه فدية طغروا انهم لم يقبلوا
 فتنا ما قاله خير مسلم الا ما علم ان تكلم حجت مع ابى فيسقط عنه الفرض لان الله لا يدين على ان الحج اقم في السنة الحرام
 حتى يعلم ما كره على حجة من القوم كان الحج على الفقه وقال ابن النضر يجوز ان يكون الحج على ما يشاء من غير ان يكون
 ويجوز ان يكون شخصيا بمكة المرأة انتم في طاعة احمد بن منيع قال سعيد بن جبير ولا تعلم هذا الا الله والمرأة وحده وقال
 فيما ان ثوبان لم يزل ينادي بزيادة شهر الوقت كما يزيد بمسكو القدر خلوص القصد انهم قال عن ابن عمر قال انتم على ما
 كلها في ذي القعدة وقع تردد ولبعث اهل العلم ان افضل اوقات العمرة اشهر الحج او رمضان فخي رمضان ما تقدم من ايام
 الا فضيلة لكن فعله عليه الصلاة والسلام لما وقع الا في شهر الحج كان ظاهرا انه افضل اذ لم يكن الله سبحانه تعالى عليه
 اكلاما هو الا افضل ايام رمضان افضل لتبجبه على الصلاة والسلام على ذلك فذكره لا قدره ما رخصه كاشفاه به
 اخبر في رمضان بتنا لان لا يشق على منته فانه لو اعتمد فيه لخرجه اياه ولقد كان منهم رفا حيا وقد اختلف بعض العادلات
 نزهتها لا يشق على منته مع حجة لان ذلك كالتيك في رمضان يتم حجة لان يستحق بنفسه مع سقاة من كماله فيعلم السلام
 سقاة من الذي يظن ان العمرة في رمضان لا تقضى عليه الصلاة والسلام افضل ايام في حقه هو فلا قال افضل ما صنعته لان عمرة
 حراما وكان اهل الحجاز حلية ينعقون فادار الله عليه فالفعل وهو لو كان مكرها فحين لكان في حقه افضل الله اعلم بها
 الحمد في اخره مسلم النساء في الحج باب مشروعية العمرة ليلية المحصورة في بعض الحجاز فتمسكوا بالصلاة والمهمل في
 المعجزة اى ليلة السبت المحصورة جميع السنة وقت العمرة الاشجاء فيمنع احرامه بها قبل فخر اما قبل تحمله فلا متاع او اقام
 على الحج واما بعد فلا شغالة بالرمي بالمبيت فهو عجز عن المشاغل بعلمها اما احرامه بها قبل فخر اما قبل تحمله فلا متاع او اقام
 النفر الاول باقية لانه بالخروج من الحج وصار الحج لومض في وقت الرما فقله القاضي ابو الطيب عن ابن ابي عمير قال في المجموع
 لا خلاف فيه وخبرها بصلوات ولا يذخر غير هاتين هاتين ولا يذخر غير هاتين هاتين ولا يذخر غير هاتين هاتين ولا يذخر غير هاتين هاتين
 لا يذخر الوقتان سلام قال اخبرنا ابو داود معاوية بن يحيى عن عائشة رضي الله عنها عن ابيها عن ابن عمر
 ابن القوام عن عائشة رضي الله عنها انها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فتمسكوا
 ذي القعدة حاكم كما يمكن في القعدة موافين مستعملين لاله الا في الحجة قال الترمذي في وافي فلان في
 قربة من اخلاصه موافا في الهلال هم في الطريق لانهم دخلوا مكة في اليوم من ذي الحجة فقالوا لاله عليه وسلم
 كما في رواية عائشة او بعد الطواف كما في رواية جابر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال كانت الانبياء في مكة
 العمرة من احب منكم ان يهل بالحج فدخل على النبي فاهل بالحج فدخل على النبي فاهل بالحج فدخل على النبي فاهل بالحج
 ومن احب ان يهل منكوب العمرة فدخل على النبي فاهل بالحج فدخل على النبي فاهل بالحج فدخل على النبي فاهل بالحج
 وفي رواية اخرى لا حلال للحاء المهمل قالت عائشة رضي الله عنها فمنا من اهل من الميقات بعمره ومنا
 اهل من مفرق من منا من اهل العمرة وروى القاسم عن ابيها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولا روى الا في رواية لان ذكر الا في رواية لياسا بالحج في رواية اخرى لم يهل بالحج فدخل على النبي فاهل بالحج

بأنها أحرمت وأنها كالحج كما مر في كتابه في رواية الأثرين كما هو الأصح من قوله صل الصلاة والسلام على أصحابه ثم أحرمت بالقرآن
 الربيعي صلى الله عليه وسلم أصحابه بغير الحج إلى مكة فاحذر من ذلك وأما ما ظنني أن النبي صلى الله عليه وسلم قد
 اعتذر فلا فائدة لنا في ذلك لأن الله كان قد وضع حليته من قبله وأما ما ظنني أن النبي صلى الله عليه وسلم قد
 لما لم يلبس بين الصفاء المترتبة بسبب الحيض فقال في فضي عنك إما أن تلبسها من الطواف السبع وتقف في الصف أو لا تلبسها
 لغير نفسها وإنما أمرها بذلك لأنها لما أحضرت قد عظمى القلم بالمرءة والتحليل منها وانقضى أسبوعها حتى حفر شعرة أو حتى
 شعرة بالمشط وأهلها بالحج فصار من ذلك الحيض العروقة فما كان من ليلة الحصة بعد أن طهرت يوم الخميس لم يزل معي
 عبد الرحمن بن أبي النعير فاهللت منه بغير مكان عملي بغير مكان على الظفيرة ويحجر الحجر على الدماء من عورة والرد
 مكان عندها التي لم يزلت أن تأكل لها مفرقة كما وقع لسائر أمهات المؤمنين من غيرهن من الصحابة الذين فسخوا الحج إلى مكة وأقروا بالمرءة
 وتحللوا منها قبل عام التوبة وأحرموا الحج من مكة بين الذرية فحصلت لهم حجة منفردة وعمر منفردة وأما عائشة فلما حصل لها
 عمر من سنة حجة فاهللت فالزادت عمر منفردة وبما حصل غيرها بأب عمر من السنة فحصلت لها حجة منفردة وسكن
 النبي صلى الله عليه وسلم العيون المهمة موضع عد ثلاثة أميال إلى المدينة من مكة أقرب أطراف الحل إلى البيت يسمى به لأن على رقبته جبل اليم
 على سائر جبلنا علم الوادي اسمه فما قاله في القاموس وقال الحب الطبري فداقته في تحصيل المرام هو أن ما كان الحل على طوط الحل
 ومن قبله لم يكن فقد تجوزوا طوط اسم الشيء على ما قرب منه انتهى في الأثر ومن طوط ابن جرير قال لم يزل عطاء يصفى الموضوع
 لأن عاقبت منه عائشة قال أسألت المصنف الذي بنى فيه نحو من سائر المسجد الذي في مكة وهو المسجد للحرب
 وهو أفضل مواضع التربة الجعزانية عند الأديرة إلا بأحقيقة وبالسنة قال حدثنا علي بن عبد الله المدني قال
 حدثنا سفيان بن زينة عن علي بن زينة عن أبيه عن حماد بن عمار عن أبيه عن حماد بن عمار عن أبيه عن حماد بن عمار عن أبيه عن حماد بن عمار
 المصنف في الثاني ما لا يقتضي ذلك أن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أخبرنا أن النبي صلى الله
 عليه وسلم مر أن يرحل إلى مكة فأتته أخته أي يركبها ورواه على أخته ويعمرها بضم الهمزة من
 التعميم فأتته عين التعميم أقرب إلى الحرم من غيره وقال سفيان بن زينة سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 من الأمانة فليحذر من أن يحضر مقبلة ونزاد أحمد في رواية ذلك ليلة المهدي بفتح الهمزة في الجمع من منى واستدل بالحديث على
 تعيين الحجر إلى أدنى الحل الذي لم يزل فيه من الحجر ولو قيل من أي جانب أتته للجمع في أي من الحلين الحجر كما جمع في مكة
 بينهم ما أقروا به بغيره والله صلى الله عليه وسلم ما كان من الحجر إلى الحرم بالمرءة فلو لم يجب الحجر كاحرمت من بها فالتحق
 الوقت لأنه كان عند حيل الحاجر وأضربها في الحل الحرام بالمرءة الجعزانية ثم التعميم ثم المحمدية ولو أحرم بها مكة وتسمى
 فقالوا لم يخرجوا إلى الحل قبل نيلها بغير من غيرها الجزاء ما أحرم به لزمه ذلك لأن الأساءة بترك الحرام من الميقات إنما
 تقتضي إزعم الدم كعدم الأجزاء فأما ذلك الحل قبل التلبس فممن سقط عنه الله وهذه الحديث أخرجه أيضا في الحج والعمرة
 في الحج بغيره قال حدثنا علي بن النعمان قال حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد بن عبد الصمد قال حدثنا عبد الصمد
 عن جبيب المعلم البصري عن معقل بن يسار عن جبيب بن جابر عن جبيب بن جابر عن جبيب بن جابر عن جبيب بن جابر عن جبيب بن جابر
 وقال السامري ليس بالقول في البغراء في الحديث عن عطاء عن ابن عباس عن جابر عن علي بن المولود في بدن الخلق أخرجه عن عطاء
 عن جابر الأحاديث الثلاثة متتابعة بين جبيب بن جابر عن عطاء عن ابن عباس عن جابر عن علي بن المولود في بدن الخلق أخرجه عن عطاء
 جابر بن عبد الله الأحاديث الثلاثة متتابعة بين جبيب بن جابر عن عطاء عن ابن عباس عن جابر عن علي بن المولود في بدن الخلق أخرجه عن عطاء
 أصحابه في نسوة البهائم في أصحابه بالنسب مفعول معه وليس مع أحد منهم أحد غير النبي صلى الله عليه وسلم
 بنسبته لا يستند وطاعة ما بن عبد الله بن عثمان التيمي القشيري الذي في أحد المشاهير بالبحر في واحدة من الذين

[illegible]

عليه السلام يأتيه بالوحي مثل وجع فاسرع السير فيه تدعى إلى المعنى نفسه فبدل من الصبر على المؤنة
 السكون باب من اسرع فأنته بآيه انما تجد عجز حتى اذا كان بعد غروب الشفق نزل عن رايته فقبل المغز
 والعفة جمع بينهما ثم قال اي امراني رايت النبي صلى الله عليه وسلم اذا جلد به السيور اخر المغز
 الوقت المشاء وجمع بينهما جميع تأخير والحيلة حاله انما استثنائية
 بسم الله الرحمن الرحيم باب بيان احكام المحصر بغير الميم مسكن الحاذق الصادق الملقين
 بالجمع المحصر هو من الوقت بغيره او الطلق بالبيت كالمعة الميم منه واحكام جزاء الصيد للزينة ثم
 وقوله تعالى بالفر على الاستئذان او بالفر عطف على المحصر اي بيان الملام من قولك ان فان احصر فصره
 العدة واحصره الحسية منه عن التي مثل مداهم فاما الاستئذان الهل اي يملكه واستئذنه
 ما استئذنه المعنى ان منعه عن المعنى الى البيت فانه محصورا يخرج او عن فليكن اذا اذنت التحلل ان تحللي يدع هذا
 اوقرا واشاة حيث احصره بعد الاكثر ولا تحلقوا او تسلكوا حتى يبلغ اليك محله حيث يحل بجمه حلاكم
 ولا تحلوا حتى قبل ان الهل المبعوث الى الحرم بلغ محله اي مكانه لان اي حجاب من غيرية سقط في رايه البنية
 ثم وقال عطاء هو من ابى رايح عاود صلوات ابى شية الاحصار من كل شيء بحسبه ولان اي فاش
 بفتح التحتية وسكن المهمة وكلمة لينة داسين هله فلا يخصص منع العدة بتأجيل عوام في كل جالس من عد
 وغيره اوبه قال الحنفية ككثير من الصحابة وغيرهم حتى انهم ان مسوا جردوا بانه محصر اخرجه ابن خزم باسناد
 الطحاوي ولفظه من حكمة قال بلغ صاحبك وهو محصور في مكانه لان مسوا فقال عيش بهد وبواحد
 فاذا اخرجه من قبله واذا قامت الدلالة على ان شرعته لها من طلقا استفيد جواز من شرقت ففقهه ولا يفتد
 ملاك الشافعي واحكام الاحصار كدلالة الآية وحديث لبيان انحصار عليه السلام واصحابه مكانا بعدد وقول
 الآية فاذا اتمتم فعمل ان شرعية الاحلال في العدة كانت لتفصيل الامن منه وبالحلال لا ينجو من المرض فأكده
 بالمرض في معناه فلا يكون النفل الواجب في العدة واداء في المرض فلا يلحق به كدالة ولا قياسا لان شرعية التحلل قبل
 بعد الشرع في الاحرام على خلاف القياس في ايقاس عليه في المطاع من امره قال من جرد من البيت
 حتى يطوف بالبيت واحتمل الحنفية بان احصار هو المنع الاعتراف بعموم اللفظ لا يخصه السيد بان العمل
 ان مدلول اللفظ الاحصار كمنع المنع الكائن بالمرض الآية وحديث ذلك اللفظ ومحت في الحق الكمال بن الهمام
 فان الاحصار خاص بالمرض والمحصر خاص بالعد ويحتمل ان يراكم المنع بالمرض من باسنادات الاحصار فان الجواز
 كمن الآية لبيان حكم الحادثة التي وقعت للبول صلى الله عليه وسلم اصحابه خرافة عنهم واحتاج الى جوازا
 حاصلة كان النفل الواجب ان حكمه كدالة في نظمها اللفظ وقد ينظم غيرهما كما يترجمه حكما كدالة وهذه الآية
 اذ يعلم منها احكام منع العدة في غير الاحكام من منع العدة حتى لا يتكلم معه من الذي يخالفه في المرض فيمكن
 فاذا جاز التحلل مع هذا فمع ذلك اولى في نهاية اربا كثير قال احصره المرض والسلطان انما منعه من مقصده
 فيجوز صحت وقال في اللفظ اما ان يصره في سبيل الله والدين منهم الاستئذان الكواذ هو راجع الى العدة
 الصفة منهم يعلم القرآن واشاة الحاصلة في الحيض عن المرض لا تكسب وليس بالمرض انتهى اذا في عين المستقل
 ليعمل الله اي الموضع عن حادثة فذكر تفسير ما يناسب ما هو مبداه حيواني في قوله تعالى في حين ذكره وحصل ما ذكره
 النساء وهو من مصدق ما كان من الرجال قد فعلوا بمعنى ففعل كذا في التفسير
 مما يدل على المراد له اي النساء لانه كان هو الذي لا ذكر له لان هذا تفسيره كالتيك الانبياء عليهم الصلاة والسلام
 من اولاد الله اذ في معرفته بصبغة ان الله في الفضل العبد لغت هذا باب بالغة اذا احصره المعرة

الجرائل البقرة على آية بقوله تعالى ليدققوا وإن امرؤ عقاب الله عما سلف من عاد فينقض الله عنه وجاءت السنة في الحكم البقرة
 الله على مسلم وإحصاؤه بوجوب الجريدة في الخطأ كما دل الكتاب عليه لا في إيقاعه فإن قتل الصيد ثلاثاً كان مقتضى في العمل
 النسيان كالمعتق وأنهم لا يخطئ خبراً لهم وهذه المأثرة باعتبار الحظفة والهيئة عند ذلك الشافعي والحنابلة عند الأصح
 يحكم به أي بالجريدة وأصله ربحان صاحبان فإن لا يذبح نكته فحق التعامة بدنة وفي حال الإحتراف منكم البقرة
 هذا بأكل من غيره به بالغ الكعبة صفة هذا ولا منافاة لفظية أي وأصلها إليه بأن يذبح فيه يتصدق به أو كذا
 عطف جزاء طعام مسكين بغيره أو تقدم به هو طعام قتل ما ذكره من كراهة جفأه كراهة بغير تنوين طعام بالحنابلة
 إلا منافاة لأن الكفاية لما تنوعت إلى تكفير بالطعام وتكفير بالجر أو إلى أن تكفير بالصيد حسباً فأنها لا خلاف في
 ذلك ولا منافاة كذا في مالكية ولا خلاف في جمع مسكين هنا لأنه لا يطعم في قتل الصيد مسكينين بل في جازل بأجرة مسكينين
 في منع البقرة لأن التوحيد رابعه عن كل عليم والجمع رابعه عن أيام كذا وأصل ذلك صيا ما أي أو ما سواهم
 الصواب فيصير عن طعام كل مسكين يوماً وفي الأصل مصدر أطلق لمفعول ليدققوا وبالمراد قتل أو جزاء أو مسكين
 أي وأجبت ذلك ليدقق عقاب الله عما سلف قبل التحريم من عاد إلى مثل هذا فينقض الله منه وفي الآخر
 أي فهو ينقض الله منه وعليه ذلك الكهانة والله عز وجل وأتقدم على المصنف لما في أصل الكعبة الصيد الجرم
 لأن المأثرة في جميع الأحوال وطعامه ما يتردد منه أي كما كان أو قد مضى متاعاً للكم والسياسة منفعة لفظية
 وهي مفعول به وخبر عن عليكم الصيد البقرة أو لا بد بالصيد في الموضعين فله فضل أو لا ثم على الحكم ما ذكره
 أن لم يكن فيه من دخل الجرم على حله ما دمتهم ما عيون واقفوا لله لأن أي إليه تحشر وفي رواية أنه لا بد من لفظ
 قتل ولو قل لله لأن أي إليه تحشر في سبب نزول الآية كما حكاه مقاتل في تفسيره أن باليد شرح المشاة التحية والبهائم
 قتل كما تحشر ومن حرم في عمدة الحديث فزنت لم يذكر المصنف رواية ابن جرير يثاق من الترجمة أشار إلى أنه لا يثبت
 في جزاء الصيد حديث مخرج وفي رواية غير ابن جرير باب بالثقة إذا كان إحلال صيد فأنه البحر الصيد كله الحرم وكل الصيد
 كالحديثان جرح هذه الترجمة هكذا ثبتت في رواية ابن جرير سقطت في رواية غيره وجعل ما ذكر في هذا الباب من جملة الباب المذكور
 انتهى إلى أن في الفهرست يقتضيان لفظ الباب هو الساقط فظن دون الترجمة فأنكر قبل أن يؤولوا والعطف في قوله عليه السلام لا بد من
 ولو تركوا لزمه في بعض أهل الحديث وإذا ما دللوا إلى آخره كما في قوله ابن جرير عياض عما وصله جيل الزنار والسنن
 ابن أبي شيبة وفيما الله عنهم بالبحر أي بحر البحر باسمه أو نكاح العم فيمنع من الصيد غير ما ذكره في قوله عليه السلام لا بد من
 حيث قال وفيما الذي غير الصيد كذا في غير الصيد نحو الإبل الغنم البقر والذجاج والخيل وهذا القول
 تفهيماً وهو متفق عليه فيما دللوا عليه فإنه من غير ما كان يقال على أن يفتر العين مثل بركة العم وبما ذكره
 البقرة في الجازة كذا في الفتاوى من ذلك مثل فاذا كسرت بضم كح أو أي العين عدل وفي بعض الأصول لمعتن فاذا كسرت
 بضم الكاف فأن الخطأ على كذا لا يصح المصنف وفيه العين فهو في ذلك أي من فقه الفقه أي ما في قوله تعالى جعل الله الكعبة
 البيت الحرام قياماً أي قواماً كالكهنة أي قواماً به أو حرمه دنياهم وهي سلبت ما شئتم مع ما ذكره في قوله عليه السلام لا بد من
 ويؤمن فيه الضعيف ويبر فيه التحاكم توجه إليه التحكيم والعلم يعمل لما في قوله تعالى من كذب به بعد أن كفر بالعلم
 يجعلوا له حد لا يفتر العين لأن كذا أي مثلاً تعالى الله عن أن يفتنكم عن كذا وقال البصائر والمعتن كذا
 يعدلون بغيره إلا أن أي يلبس ونهايه ومنااسبة ذكرها هنا كونه من مادة قتل فتدلى أو حد ذلك الفتح أي مثله
 جميعه مطابق لما ترجمه الباب السابق وليس من أسباب الترجمة إلا خبره وما يستدل أن حد ثمانية من فضالة بغير العلم
 الضاد المحجة واللام الزهراء قال حد ثمانية من سبب أي عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة قال
 انطلق إلى أبي قتادة الحارث بن ربعي الكاهن في عام الحديبية في حجرته وهذا الخبر من رواية أبي قتادة

عن عبد الله بن ابي قتادة ان ذلك كان في عمرة القضية فاحرم اصحابه اى اصحاب ابى قتادة والمخبرين ابو قتادة لاحكام
 ولم يقصد لسكان المدينة دخول الحرم فاحرم من لم يدخلوا ولا يخرجوا من مذهب الشافعية وانما على مذهب الائمة الثلاثة
 نالين بموجب الاحرام فاحتجوا به بان ابا قتادة انما لم يحرك لانه صلى الله عليه وسلم كان اسره له الى حجة اخرى ليكشف اعين
 طائفة من الصحابة كما قال وحديث النبي صلى الله عليه وسلم بضم الميم انما ذكر للرجال المشقة من هذا المقصود ان عددا
 من المشركين يعجزون عن حديث الباب الا لا حقيقة فتوجبنا تحريم اى بامره عليه الصلاة والسلام قلت لكن يحرم على هذا
 ان يخلوا من سعيدين بن منصور من طريق المطلب عن ابي قتادة ان خبر العذر انهم حين بلغهم الروح فمنا وعلم النبي صلى الله
 عليه وسلم والاحرام على اربعة وثلاثين ميلا من في الحليفة ميقات احرامهم فبذل صرحوا ان خبر العذر انهم بعد مجاور الميقات
 فبذل تحله فحدث الباب الا لا حقيقة فاحرم اصحابه ولم احرزوا فاندعوا بعد حقيقة فتوجبنا تحريم اكلها والمقتضية لنا اخذ الانعام
 من الاحرام وحيث ان ذلك في حله ما ذكره قال لا نرى انما جازى في قتادة ذلك لانه لم يحرم من مكة لاني وجدت في رواية
 من حديث ابى سعيد فيها اخرتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحرمنا فلما كانا بكم كان كذلك انما نحن بآبي قتادة وكان النبي
 صلى الله عليه وسلم لم يبعثه في وجه الحديث انتهى وفي صحيح ابن حبان والبيهقي والطحاوي من طريق عياض بن جابر عن ابي سعيد قال
 بعث رسول الله ابا قتادة على الصدقة وخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه ثم عرجون حتى نزلوا بعسكان فاذا هم
 بمجرى حشاش وجاوا بآبي قتادة وهم حل الحديث وهذا ظاهر بخلاف ما في البصائر على ما لا يخفى من قول بعث يقضي انه لم يحرم
 مع النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة لكن يحتمل انه صلى الله عليه وسلم ومن معه الحقوا باقتادة في بعض الطريق قبل ان يركبوا
 فلهذا رواه خبر العذر ووجه النبي صلى الله عليه وسلم في جماعة ككشف الخبر فانطلق النبي صلى الله عليه وسلم بمقصود ذلك
 خروجه ولحقه ابي قتادة واصحابه عليه الصلاة والسلام قال ابو قتادة فبينما اكلهم ولكنهم لم يبيتوا فاما مع اصحابه
 والآن في في الفجر واصلها فبينما اكلهم مع اصحابه في مكان من قبل ان ابي قتادة حال كونهم يصحك بعضهم الى بعض اى ينهوا
 او ناظر اليه ويضحك ففعل مضحك كان كذا في الوقت ولغيره فضحك باقاهم بدل الياء والفعل ما مضى في الفجر تضحك بعث ذلك
 فوقيه وفتح الفداء وتشديد الحاء من الفعل انما كان ضحكهم تعبها من عرض الصيد مع عدم تعرضهم له الا ان شاء الله تعالى
 لآبي قتادة على الصيد وفي حديث ابى قتادة السابق وجاء ابي قتادة وهو حل فكسوا رؤسهم كراهية ان يحلوا الصيد
 له فيفطر وفي رواية حديث الباب انما كان فخر اصحابه في حشاش فبذل بعضهم يضحك الى بعض لاني في رواية الى حازم
 اجمعوا الى ان يصبر به فنظرت فاذا انما حشاش بالاضافة وفيه على رواية فبينما ان التفات اذ كان مقتضاها ان يصبر
 ففطر في رواية محمد بن جعفر ففطر الى الفرس من راحته فكيف نسيت السطر والسطر نقلت لهم فاولى في السطر والسطر فقالوا
 لا والله لا نسينك على شيء فغضب ففرقت واخذت مما امرت ففعلت عليه اى على الحمار الجشعي فطعنته فانتبه بالثنية
 ثم المولى ثم بالثنية اى جلسته ثابتا في مكانه لا حراك به واستغذت بهم في فعله فاولوا ان يعينوني في رواية
 ابى الفرس فانتبه اليهم فقلت لهم قوا فاحملوا فقالوا لا ينس ففعلته حتى جثته به فاكلنا من لحمه وفي رواية فضيل عن
 ابى حازم فاكلوا فندموا في رواية محمد بن جعفر عن ابى حازم فوقعوا اكلهم منه ثم انهم شكوا في اكلهم اياه وهم حرموا
 وخبات العندل معي في رواية مالك عن ابى حازم فاكل منه بعضهم ابى بعضهم وخشيت ان يقطعوا عن ابي حازم فقلت ان شاء الله
 وفي رواية حلى بن الميالك عن يحيى عن ابى حازم فاكل منه بعضهم ابى بعضهم وخشيت ان يقطعوا عن ابي حازم فقلت ان شاء الله
 واخرهم الراحة بالراحة للمواشي الذي وقعه به صيد الحمار كما سياتى ان شاء الله تعالى وفي رواية ابى الفرس الاية ان شاء الله
 تعالى في الصيد فابى بعضهم ان ياكل فقلت انما استوقف اكلهم النبي صلى الله عليه وسلم فادكره شغل ثمة الحديث فمعه هذا
 ان سبب اسرار ابي قتادة كذا كذا عليه الصلاة والسلام ان يستقيه عن شية اكل الحمار فمعه حديث ابى حازم فاكل
 من شية على اصحابه اصحابه العذر قال في الفجر ويمكن الجمع ويكون ذلك بسبب الامرين فطلب النبي صلى الله عليه وسلم

المار في الحرم ولا يقدّر الوقت يقبل انهم اذ انتم قائمته وسكنوا لمعه من غير هاد قله فاسق صفة لكل مكر وبقية المكن
 فميراجي الى معنى كل موتهج وهو تأكيد المحسن قاله في التفسير كان في خبيثته منه وتوقيه في المصالح كان الصواب ان يقال
 خمس مبتلا وسوق الابتداء مع كونه كثر وصفة ومن الدواب في محل وقع ايضا على انه صفة اخرى المحسن في التفسير على غلبة
 من اجل رفع حلاله اذ لم يثبت ان الذي هو خير مما جعل كلهم في تأكيد المحسن فيها كما باه البعثان وجعل اناس صفة لكل خطا ظاهرا
 الغدير في يقتله من حائل على حسن على كل اذ هو خير من جعله في المعنى الثانيان فميراجي لانه لا يعنى عليه الاخير من خبرها
 الا مكره امكره اصل لغظها على كونه من بهن هشام في المعنى انتهى عبر قوله فاسق بالادراج في اية مسلم فاسق النجم وذلك ان
 كل المؤمن عاكس استعارة افراد المنكر في نفس الحققة المنة والمعمرون المجمع نحو كلهم انبه في القيامة فلو اوجزنا المنة المنة
 نحو كل زيد حسن فاذ قلت اكلت كل عفيف لم يرد كانت العفو الا فراد فان لم تفت الرعيصت ان يرد صارت للمؤمن امر بغيره
 ولفظ كل مفرد فذكر معناه مجسما يضاف اليه فان انصيف الى معرفة فقال ابن هشام في المعنى فقالوا ليجوز مرادنا لفظها
 ومرادنا معناه نحو كلهم قائم او قائموا وقد اجتمعنا في قوله تعالى ان كل من في السموات والارض الا ربنا اني عبد القادر احصاهم
 وعنهم عدا وكلهم انبه في القيامة فذكر افرادي اللفظ ولا والمعنى افراد الصواب ان الفقيه لا يشي بالمؤمن خبرها الا مكره امكره
 على لفظها نحو كلهم انبه في القيامة فذكر الآية ومن ذلك ان السمع المنة والفرد كل ذلك كان عنه سؤا في الآية عند فني
 منضاه انما لا دل عليه المعنى اللفظ اي ان كل الفعل هذا الجمل هو كان المكلف مستمرا عنه انتهى قد وقع في الجواز ان
 الاختصاص بالنسبة في باب الاختلاف بسن رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ائمة بيد خلق الجنة الا من ابى قالوا من ابى قال من
 اما عصى خلق الجنة ومن عصا فقل الى فقل اعدا الفمير من خبر كل المضاع الى معرفة غير مفرد وهذه المحدث في الاركان
 ولا ياتي في فيه ما ذكر من الجواب عن الآية وذلك كونه قال كلهم فاسق بالادراج فقل يقتله من واما التسمية فهو المذموم لا فاسق
 فقال النور وهي تسمية صحيحة جارية على فان اللغة فان اصل الفسق الخرج فخرج من شخصي والمعنى ونصبت هذه الفسق خرج
 من خرج غير هاد بالادراج والا فسد عدم الانتفاع وقيل انها عمدت الى الجمل سقيمة فخرج فقطعتها وقيل غير ذلك الغراب
 وهو ينقر ظهر البعير ويذرع عينه ويخس طعمة النائم اذ في رواية سعيد بن المسيب عرج ائمة الا فقه وما الذي في ظهره
 ويطنه يافق قيل من غراب الجنة فافاد غراب لما ائمة فخرج عليه الصلاة والسلام يستخرج امر الطون والمحلة بكسر الحاء
 فتحرك الال الممهلين مستحق في الفرع يسكن الال وهي اخضر الطير وتخطط طعمة للناس والعقرب واحد المقاربي وهي
 مؤنثة والحق عقربة وعقربا ممد ودغير معروف ولها ثانی ارجل عيناها في ظهرها تلد وتلد الاله امشد يلد وسمها
 سمعت الانبياء في من عجيب ما هانها مع مفرها تقتل الفيل البعير يسلمتها وانها لا تقرب البيت ولا النار حتى يخرج
 شئ من بطنه ففهر به عند ذلك تاوى الى الخنافس تسالها وفي ابن ماجه عرج ائمة قالت لارعت النبي صلى الله عليه وسلم
 عقرب وهو في الضلالة فلما فرغ قال لعراقة العقرب ما تدع مصليا ولا فني اقلها في الحن والحرم والغاسق بجمه تساكف
 والادراج البيت هي الغريزة وهي الطير كوفي ولهم الفان عن ابن بن النعم انه سأل باسعيد الخنك يام سميت الفان الفان فقه في
 استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة وقال حدثت فانه فقيه لا تعرف على رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت فقام اليها
 فتلقها واحل على الحلال الحرام في سبيل الله داود عن ابن عباس قال جاءته امرأة فاحترت في القتل فتبادت بها فانها بين يدي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم على الخوف التي كان قد علم عليها فافترق منها مخرج من راح الحرك فقال صلى الله عليه وسلم فلفظها سكر في الشيطان
 مثل هذا على هذا فخرج فكم قال صحيح الاسناد ليس الحيوان انفس من الفان لا يبقى عطفه لا يلد الا اهله ائمة والكل العقرب
 الجاحش ومع معرفه تختلف في غير المعنى مما لم يفر بافتانها فخرج بتعريفه الفان كانا حيين في الماورد في غيرهما في الام فنانا
 الجوازة اختلف كلام النبي في فقال في البعير من تخرج المهن بالاختلاف بين اصحابنا في انه ممد لا يجوز قوله قال في البعير انبه
 غير خبره فقال في الجحيم قوله كرامة تغزوه وعلى كرامة قتله اقصر الافرغ تبعه في العضة وزاد انه اكره تغزوه في الافرغ

امر الاستبصار اذ نزل عليه رآه الله تعالى في الوحي ان قرآن مصدق في موضع يصيب بمعنى ان
 الى الوحي ثم يرى نعم السيد ثم الى المائدة عنه سبباً متى فقال عليه السلام
 من الطواف البيت للسعي من السماء والارض والحمل والاحمال عن حفلات الاحرام والحر كطواف البيت وبعده انما
 عاكسة انحر دور البرية راجع في باب يمدق العرق ما يعمل في الحر قل قل الله اصبح اطع عبد الله واعسل ابر الحاني عاكسة
 وفيه ليل جمل احرم في قيصرا وجدة لا فرق فيه كما يقضي التحريم في الارض في الحال في من اسأله ان يذهب الى الاحكام
 والاسي عليه نعم ان كانت الحجة معجزة جميعاً كمرارة كالقباة العجوة ولما لم يجد رجلاً له رجلاً من
 بحيث عطل الرأس على شدة الحر والجدب ايضا ان الحر اذ لم ينقش عليه ما سبباً واهل لا يلاون في عليه لان السائل كما
 ما الاسلام ولم يما في المدة والسبب في معنى الماحل في ذلك التسامح واما ما كان من باب الاملا فالت في الحفلات كالخلق
 العبد ولا فرق بين العاصي السائل في الحر المصلح واليه العفو في ترجع السنة وقال المالك في حمل الحر
 والحمل سواء في المدة الا في حرج عام كما ان العبد الرقيق عليه الطيف في هذا وتسمه لا وفيه عليه لكن ان تراسي في
 واحاب اس من المالك في ما شئت من هذا الحد سنان العبد الذي احرم فيه الرجل في الحجة كان قبل ذلك الحكم وكان
 لهذا السبب في حمل الله عليه وسلم والوحي ان الحط في حقه على الحط قبل ذلك الحكم ولما لم يجد رجلاً له رجلاً من
 عاصي محال من ليس الا ما خلا له من حكم السنقة وقصر في حكم كان عليه ان يتعلمه كمنه مكلها في قد ترك من قبل
 وعرض رجل في مائة يد رجل وسلم ايضا من رواية معمر بن دينار ان ابي العباس اسأله عن امه عن رجل دما
 محمد لما قدس ان المعصية من احد يعلم ان العاصي لا يداويه قلبه في التحسين كان في امر فقاتل السائل الله عني
 ان يكن من نفسه ولا بين لما عني انه العاصي قالت عائشة رضي الله عنها قل النبي صلى الله عليه وسلم امر ان من سألني
 هذا الامر في من الالبات فصحت يعني فاكترع شتيته ولعن الشاكر من السن فاطله النبي صلى الله عليه وسلم اوص
 هذه كدية فيه لانه حد ما كمال الصالح اذ والله يصطلي كماله كما يصلي العبد في ذلك وهذا حد اخر وسبب
 بل انها كايان ذلك ان سألها فتمالك نعماً وكبره في ذلك اعرض خلاف قمت تايها من ابواب الله ووجه تعلقه به المالك
 من تمتع المحل في من كبر العسية وحديث السائق في ما يصير واحرجه ايضا في الحوض والقرآن للمعار في مسلم في الح
 احراء والاربع في النساء في باب حكم الحر حال كونه يفتي بعرفة ولما يامر النبي صلى الله عليه وسلم ان يودا
 عنه اى الحر الذي اذ في ذمة بقية الحجة كرمي الحار والحوط وطواف الاضحية لان اتراحه ما في لانه يعتكف في القيام
 ملياً وانما يامر النبي صلى الله عليه وسلم ان يفتي بعرفة الحجة لانه مات قبل الحكم من اذ في حقيقة هو في عا طاب في كثر
 في صلاة مدروسة اوان قها كجات في اسائها لانه كاشعة عليه فيها الحاء والاسفل حد ثنا سلمان بن حرب
 في اسبغ الاربع في قاصي مكة قال حد ثنا احمد بن زيد هو ابن زهم الحنفي الذي عن عمر بن دينار عن
 سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال بينما امرم رجل فيهم واقف مع النبي صلى الله
 عليه وسلم يعرفه لفظ الاربع في حجة الخوا اذ وقع عن احلته فوقصته بغير الواو والفاء الخففة والهاء
 المبهمة او قال فاقصته بشرة معقبة بعد الفاء فتاف سائلة عين صا دهم لمين معقبة جين هلمعني في كثر
 احله عقه والسك من الذي فقال النبي صلى الله عليه وسلم اغسلوه بماء سدل وكفون في ثوبين ان
 توفيه بالسك من الذي ولا تخم وانما كمال العجوة ان تطوف رأسه ولا تحنطه ان تحنط به حوا وهو لا طين في
 ودين قصه حق قال محبان استنقح شعاع الاحرام من شعاع الطيف كبره في السنقة التي يمد بها الله
 التي تهرى على الله تعالى في حوا دل الله من من وياه فان الله يستعمل في القياة حال كونه يلبى في كثر
 وفي حد ثنا سلمان بن حرب قال حد ثنا احمد بن زيد هو ابن زهم الحنفي الذي عن عمر بن دينار عن

ابن عباس رضي الله عنهما وان ارجل يقيم واقف مع النبي صلى الله عليه وسلم يعرفه بلفظ المفرد اذ وقع
 من احلته فموقفه او قال فاقصته شك من الوجود ان المأذون هل هي من انثاء او من انا وسبق تفسيره ولكن
 في بعض المأذونات كان سبب الوقوع فجاء ان كان الحجة مدافعة عنك آتت الكثرة كتحققه فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم اغسلوه ماء وسدا وكنت في ثوبين ولا تيسر طيبا بضم المثناة الفتحة وكسر المعجمة الاسكن لغز اني امر
 لا تيسر بفتح المثناة واليهم من المس لا تحترق وارساء ولا تحطوة فان الله يبعثه يوم القيامة مليا انفسا لعل
 هو القريب بين قوا في السابقة يلو ان الفعيل لعل النجاة والاسم للنبي باب سنة الحرف وكيفية الغسل والتلفيق
 الا اذا كانت وجعهم بالسنة كل حل ثنا يعقوب بن ابراهيم الدارقاني قال حل ثنا هشيم بضم الهاء فتح النون المعجمة تزييد
 بضم المعجمة وفي المعجمة مصنفين السلي الى اسفل قال اخبرنا ابو بشر بكر لاجل وسكنوا المعجمة جعفر بن ابي السكت
 البجلي عن سعيد بن جابر عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رجلا كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في حجة
 الى ايام برفة فوق قصته ناقته وهو محرر مائة اسمية فمات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغسلوه
 ماء وسدا وكنت في ثوبين الذين كان محررا فيهما ولا تيسر طيب بفتح الفتحة والمجهول في ذلك غسلوا
 وكلمهم ولا تحترق وارساء فانه بعث يوم القيامة مليا بصفة الملبين يشكوه الذي ثابته من حر او غيره او
 معا وهذه القدر كانت في التعليل للحكم السابق فربما لا يمنع ان ياتي يوم القيامة مليا مع ذلك اني لا املك اليك المعية
 باب حكم الحج والنسب بلفظ يلج للنفس فيما قاله في الفتح والذين عن الميت وحكم الرجل وفي الفتح والرجل الذي
 الاستئذان عن عمر بن الخطاب كان ينبغي ان يقول والماء الحج من المرأة يطبق حديث الباب ما بالزكريا بانه استنبذ ذلك من
 القبول انه فانه ما عليها بخطاب خليفه الرجال النساء فلا رجل ان يحرم المرأة وانما قول الحافظان يحرم قوا والرجل يحرم
 المرأة لان لفظ الحديث ان امرأة سالت عن رجل كان حوا للزوجة ان يقول والمرأة تحرم الرجل ثم ان يظن ان الجاهل
 المشرك الرجعة الى راية شعبة عن ابي بشر في هذا الحديث فانه قال في رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان اغني نذرت ان يحرم
 الحديث فيه فاقضاه فمواحق القضاء فلا يتحقق كفيه فان حديث الباب انما هو ان امرأة من حميرة قالت اني كنت فيك المأذنة
 بين الزوجة وحديث في باب آخر والاصل ان المأذنة انما تكون بين الزوجة وحديث الباب فليست في ذلك شك موسى
 ابن اسماعيل المنقرى بكهريم وسكنوا النون فتح القوا النبي في بفتح المثناة ونم النون وسكنوا الواو وفي المعجمة قال حل ثنا
 ابو عوانة الفراء الشكري عن ابي بشر جعفر بن ابي اس عن سعيد بن جابر عن ابن عباس رضي الله عنهما ان امرأة
 من حميرة في امرأة سنان بن سلة الجهمي كافي النساء ولا جد سنان بن عبد الله وحديث في الطراف انما اعتمدت في المأذنة
 ابن جهمي في المأذنة وقال في الفتح ان ما في النساء لا يضر به الملبين في حديث الباب لان في حديث الباب ان المرأة سالت
 بنفسها وفي النساء ان زوجها سألها ما فيك من النجاسة السوا عليها عارية وانما الذي يقول لها السوا السوا لکن في حرف
 الذين المعجمة من العصايات لا يرد عن ابن جهمي عن عثمان بن عطاء الخراساني عن ابيه ان غالية بالعين المعجمة وبعد الف مثله وقيل ان
 وقبل الهام مثناة تحمية سالت عن ابن جهمي عن ابن جهمي عن عثمان بن عطاء الخراساني عن ابيه ان غالية بالعين المعجمة وبعد الف مثله وقيل ان
 عطاء ولا شئت جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني لم نذرت ان يحرم فلم تحرم حتى شئت
 افما حرم عنها الفاء الداخلة عليها فمما الاستفهام الاستحبابي عطفت على حذفت اي يعبر من ان يكون نائمة عنما فاجاب عنها فقال
 عليه الصلاة والسلام نعم حجج عنهما وكان الوقت قال حتى تسقط نعم وفيه دليل على ان من مات في ذمته حوته فكل من حج او كفار
 او نذر فانه يجب قضاءه اسمايت بك النماء اخبرني لو كان على امرأتين لخلق الكنت قاضية ذلك الذي من عنهما او
 الخصم والمسقط قاضية بضم الفعل اقضوا الله اي حوا لله فالحق بالوفاء من غيره وهذا الحديث اخرجه المصنفين
 العسا ولا عدا ما والذين والنساء في الحج باب حكم الحج عمر لا يستطيع الشوق على الرحلة المرض او غير ذلك

[illegible]

[illegible]

"الرجع من الجنة سمعتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم اوقالوا لحياتهم بانك انك لم يمت
 من من الغداهي منهم عن النبي صلى الله عليه وسلم فاجابهم في كبره ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 لم يمت وانقضى بفتح الهاء واللام والهمزة وسقطت الفتان بصفة جمع المذكر النكرة اجماعاً على ما هو عليه
 نحو انك في حوزة الله اوحى من ربه قال في القاموس الا في حوزة الفخر العز وجل ان لا تسافر اهل
 في الفرح وغيره وقال البراء بن عازب انك لا تغفل ان الله لا يغفل عنك وهذا فيه شيء فان قيل بالشيء
 الزاوية فغير مسلم وان اراد به من جهة العزبة فكذلك فقد قال ابن هشام في المعنى اذ اول ان الصلابة للفتن
 عليه ان لا يغفل جاز فنه على تقدير لا فانية وجزمه على تقدير ما فانية وحليما فان مفسره ونسبه على تقدير ما فانية وان
 مسير في يومين وفي حديث ابن عمر القيد بثلاثة ايام وفي حديث ابن عمر في قوله لا يغفل ولا يغفل في يومين وفي حديث عائشة السام
 اطلق السفر قد اخذوا العلم بالملوك لاختلاف القيد ان قال النحوي ليل المارد من الحديد ظاهر في كل ما ليس
 فالمرأة منهية عنه اذا لم يجرى وقع الحديد عن امراته ولا يجرى غيرها وقال ابن دقيق القيد قد حملوا هذا
 لاختلاف السام لكونه الموطر ان الله تعالى باق ما يقع عليه اسم السفر على هذا يقتضيه اول السفر الطويل والقصير يتوقف
 سفر المرأة على مسافة السفر خلافاً للحنفية وجمهور اصحاب المذهب القيد بان لا تخرج من اماكنها مشكوك فيه في غير البيت
 تعقب بان الزاوية المطلقة شاملة لكل من ينفق الاخذ بها وطرح ما رواها فانه مشكوك فيه ومن قواعد الحنفية قد يجرى
 العام على الخاص ثم حمل المطلق على القيد قد خالفوا ذلك هنا وقال صاحب العدة في شرح العدة ويسر هذا من المطلق والقيود
 وخرجت فيه في متعدد ما وانما هو من العام كانه مكررة في سياق النفي فيكون من العام الذي ذكرت بعض افرادها فلا تخص
 بذلك على السام في الامور ليس معها زوجاً او ذواً محرمين ولا في بعض النسخ او ذواً محرمين بغير اللزوم
 في الاول وتخصيص الزاوية وضربها في الثاني مع تشديد الزاوية ولقطاً ما رواه عام يشمل الشبهة والجنح لكن خص ابو الجليل
 للمنع بغير العي في الاشارة الى ما هي فتاوى كيف شاءت في محل الاستفسار بل لا يخرج ولا محرم وتعقب بان المرأة مظنة
 فيها ومظنة الشهوة ولو كانت كغيره وقد ادى لكل ساقطة لاقطة واجيب بانه ما كنا لاقطة لهن الساقطة ولو جاز
 عن فرض المسئلة لانهما لكانا حينئذ مشتبهان في الجوارح وليس الكلام فيما انما الكلام في كونهما لا يشترط اهل ولا رؤساء ولا مسلم
 على هذا المشابة مظنة العظم والجليل اليه كوجهه قال ابن دقيق القيد في الاشارة الى ان العبد لا يجرى تخصيص المحرم بالظن للمعنى
 اختار الشافعي ان المرأة تسافر في الامن فلا تحتاج لاحد بل كغيره وحدها في جملة القافلة وتكون آمنة قال هذا مخالف لما
 الحديث انتهى هذا الذي قاله من جوارحه سفرها وحدها نقله الكراييسي ولكن المشهور عند الشافعية اشترط الزوج
 او المحرم والنسب للثقات ولا يشترط ان يخرج مع محرم او زوج لاحد من كقطع الاعطاع باجتماعهم ولو اها
 للواحدة لغرض الحج الصحيح في شرح المذهب وسئل عن سفرها في السفر في جماعة او بمفردها في السفر في جماعة او بمفردها
 على الجوارح والمظنة السائلة يشترط وقوعه من الحرم ما يشترط في المرأة ولا يشترط في الزوج والمحرمة في السفر في جماعة او بمفردها
 كما في التمهات ان الزوج والطبيخ اقوى من الزوجين ولا يجرى في الايام من حرمة السفر في جماعة او بمفردها
 فيحصل محرم النسب كما يهاواها ويحبها وعمره الرضا وعمر المراهقة كافي ونحوها وابن زوجها واستثنى
 منعول عن مالك ابن الزجر فقال لا يكره سفر جماعة لعلقة الفساد في الناس بعد العصر الاول لان كثير من الناس لا يكره
 نزوحه الحب في الفرة عنهم كمنزلة محارم النسب والمرأة فقة الا فيما جبل الله القوم عليه من الفرة عن محارم النسب
 ابن دقيق العيد والحديث عام فان عني بالكرهية التحريم فهو مخالف لما في الحديث وان عني كراهة التنزيه فهو قول
 هل المحرم وما ذكر معه شرط في وجوب الحج عليها او شرط في تمكن فلا يمنع الوجوب والاستقرار في الذمة ولان
 الاول استدلالاً بالحدوث فان سفرها في جماعة لا يكره الا في حالة الحاجة فيقتنع الابع المحرم لان ابن زوجها في

محمود بن محمد بن معروف الملقب بـ «الوكب» يسكن في بلاد جزم البصرة وقد روى عنه عبد الله بن العباس ما فتحه في تركيب
 القوم ثلاثة أيام في رواية عن عمار بن عبد الله بن ابي اود قال ذكرته في رواية قال زيد بن ابي جيب وكان ابو الحارث بن
 ابن عبد الله لا يفرق عقبة بن عامر بن الحارث بن عبد الله بن ابي اود قال سمع ابا الحارث بن عبد الله بن ابي اود قال سمع
 ابا الحارث بن عبد الله بن ابي اود قال سمع ابا الحارث بن عبد الله بن ابي اود قال سمع ابا الحارث بن عبد الله بن ابي اود
 وقال بنو زريق قال ابو عبد الله اي الفناء حق قال ابو عبد الله نعم النبل الفناء حق عن ابن جريح عن يحيى بن ابي اوس
 النخعي عن ابي عبد الله عن ابي الحارث بن عبد الله بن ابي اود عن عقبة بن ابي اود عن ابي الحارث بن عبد الله بن ابي اود
 لابن جريح فيه شيخه عن ابي عبد الله بن ابي اود وسعيد بن ابي اود وقد اختلف فيما اذا كان ابن جريح ماضيا هل يلزمه للمشي
 المشي افضل من الركوب قال المرفعي وهو الاظهر قال المرفعي ان السحاب ان الركوب افضل وان كان الاظهر في المشي فلهذا
 ثم من خرج من المدينة فانه يمشي من حيث سكنه لانه المشي من حيث سكنه وان اطلق فرج حيث احرم ووقبل الميقات ونواية
 المشي فراعته ان يخرج من المدينة فانه لا يمشي في سنة الفوات لوجوبه بالفوات عن ابي اود عن ابن ابي اود عن ابي اود
 في ناسك لو فسد ولو في المشي لعله لا يخرج اجزاع لزمه ان يمشي في سنة الفوات لوجوبه بالفوات عن ابي اود عن ابن ابي اود
 بقية فلهذا المشي في كل يوم في ذلك العروة وقال ابو حنيفة من نزل المشي الى بيت الله فخرج عنه فانه يمشي في سنة الفوات
 اهدى شاة وكذا ان يكون موبعا جاز وهذا الحديث اخبره ايضا في النذر وكذا ابو اود باب بيان فضل حرم المدينة للمدينة
 لاختارها قال في رواية وصفت من خلقة جليلا ما عجزته وترته ولا يذعن المشي في سنة الفوات لوجوبه بالفوات عن ابي اود
 ايضا فضائل المدينة في رواية ابن ابي اود في سنة الفوات لوجوبه بالفوات عن ابي اود عن ابن ابي اود عن ابي اود
 ابو النعمان عن محمد بن الفضل السدي قال حدثنا ثابت بن زيد بن ابي اود عن ابي اود عن ابي اود عن ابي اود
 عاصم ابو عبد الله عن حماد بن سليمان الاحول عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 قال المدينة حرم محرم لا تنتهك حرمتها من كذا الى كذا بفتح الحاء في ذلك مبيعة كناية عن اسمي مكان في حديث عن ابي
 ان شاء الله تعالى في هذه البلاد كباين عن ابي اود عن ابي اود عن ابي اود عن ابي اود عن ابي اود عن ابي اود
 عبد الله بن سلام عن ابي اود عن ابي اود عن ابي اود عن ابي اود عن ابي اود عن ابي اود عن ابي اود
 يقال الله في واما في رواية عن ابي اود عن ابي اود عن ابي اود عن ابي اود عن ابي اود عن ابي اود
 بالمدينة ومنه الحديث الصحيح المدينة حرم ما بين عيراني واما قول ابي حنيفة في رواية عن ابي اود عن ابي اود
 فصحف المصوب الى الحدان ثوب انا هو كذا في رواية عن ابي اود عن ابي اود عن ابي اود عن ابي اود
 ان حذره احد بانها الى رايه جبال صغيرا قال المرفعي وذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الارض فكل اخبر الله
 ثوب وما كتب الى الشيخ عفيف الدين الطبري عن ابي اود عن ابي اود عن ابي اود عن ابي اود عن ابي اود
 اهل المدينة خلفا عن سلف عن ابي اود عن ابي اود عن ابي اود عن ابي اود عن ابي اود
 وفي رواية بن زيد بن ابي اود عن ابي اود عن ابي اود عن ابي اود عن ابي اود عن ابي اود
 صحيح لا يخل خلاها ولا ينفح حيد هاتفي في ذلك انه جرحه من المدينة وشبهه في حرم مكة لكن كذا في رواية عن ابي اود
 ليس لان الناس بخلاف حرم مكة وقال ابو حنيفة ومحمد بن ابي اود عن ابي اود عن ابي اود عن ابي اود
 قطع شجره وايجابه عن هذا الحديث باهه صلى الله عليه وسلم انما المراد بقله ذلك بقاء نية المدينة ليستطيعوا ما اقاموا
 ولا يخل في حرم مكة مبيى للمعقول كسابقه لا يعمل فيما عمل مخالفتا للكتاب بالسنة من احدث فيها حدثا
 مخالفا لما جاز به الرسول عليه الصلاة والسلام ولا تشبهه فيه من اقام حرمه في حرمه او في غيره قال المصنف في
 وهي زيادة صحيحة الا ان عامر السلمي من انس فعله لعنة الله والارثمة والناس جميعين وعيد شديد
 لكن المراد بالامن هنا العذاب الذي يستحقه على نية لا كل من كان البعد عن حرمه الا ان هذا الحديث من ابي اود

ذلك فيما كان تسير الحصار لاحتضار أهلها به وانتشار منتهى خوفه الذي تفهم من أن مرتبة كان
 المكتوبة في القصة مؤمنة ومباركة لأن الله تعالى بالبر فيها بركة صلى الله عليه وسلم على فيها أوصافه لأن الله تعالى
 الحصار من خلفه والخضلة محتفلة من المعاصي والرجال غيروا من دخل من ذلك والبرقة أي المزدوق لها أو المسكنة نفا
 كما ورد في رفع أن الله تعالى قال للمدينة يا طيبة يا طيبة يا مسكنة لا تقبل الكفر أو الجور على أميرك على أمير القري والمسكنة
 والحشم خلفه الله فيها أوصاف مسكنة لما شيعين أسأل الله العظيم بوجاهة وجهه الوجه وبنية النبي
 السلام أن يجعلني من ساكنيها المقربين حيًا وميتًا أنه جابر للكسيرة وواصل المنقطعية منها للقدسة لتزهر بها
 تنقي الذنوب أكانه القري لعلميتها الجميع فضلا وتسلطها عليا وأقتنا حها ما كان أهلها فتحيها هو الكحل أو مري السبر
 مري بريق عبد العزيز الذي أخرج عنه قال بلغني أن المدينة في التي أرى أربعين أسما وبالكسر كل حد شاخا بن محمد
 الكوفي قال حدثنا سليمان بن بلال التيمي القشيري قال حدثني بالافرد عرو بن يحيى فتح العين ابن عمار الله
 عن عباس بن سهل بن سعد بن كثر في الأول فتم للمدينة وسكنها في الثاني وسكنها في الثالث
 عن أبي حمزة بن محمد بن عبد الرحمن السعدي رضي الله عنه أنه قال قبلنا مع النبي صلى الله عليه وسلم من غزوة
 تبوك سنة تسع من الهجرة حتى شرفنا على المدينة فقال صلى الله عليه وسلم هذه أسما طيبة كشافة وكوفي
 بالتموين وفي بعض طرقه طيبة قديمة وسلم عرو بن مسعود أن الله تعالى سمى للمدينة طيبة وحدث الباب في الممر
 سبق في باب خمس القوم باب الزكاة والله أعلم وأبى كذا في المدينة وبالسند قال حدثنا عبد الله بن يوسف السني
 قال أخبرنا مالك بن أنس عن أبيه عن ابن شهاب عن عرو بن مسعود عن أبي حمزة عن أبي حمزة
 رضي الله عنه أنه كان يقول لو رأيت الظباء بكثرة الجمجمة عن جامع ظمي بالمدينة فترعى ترى ما ذكره
 بذال جمعة وعين ماحلة ما أفرغها وأفرغها وكفى بذلك عرو بن مسعود ما استدل في الله عنه بقوله قال رسول
 صلى الله عليه وسلم ما بين لابتيها أي المدينة حرام لا يجزي حصيدا ولا قطع شجر الذي لا يستنبه إلا دعوى
 والمدينة بين لابتيها شجرة وعرة وله كذا في كتابنا أيضا من الجانبين الآخرين لا أنهما يجران إلى الدليلين لا فها لهما ما يخرج ورد
 كذا في الأصل ذلك وهذا الحق أخرجه مسلم في الحج والترمذي في المناقب النسائي في الحج باب من رغب عن المدينة فذكر
 وبالسند قال حدثنا أبو الهيثم بن الجهم قال أخبرنا شعيب بن عبد الرحمن بن عوف عن ابن شهاب الزهري قال
 أخبرني بالافرد سعيد بن المسيب عن أبيه عن عرو بن مسعود عن أبي حمزة عن أبي حمزة عن أبي حمزة عن أبي حمزة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا ترفع من المدينة بأمانة الخفية في يدك في ذم المدينة وبكثرة على
 في خبره قال ابن حجر ولا كثر على الخفاء في المدينة لا يرفع من أهل المدينة من أهل الجبل من أهل الجبلين أو من غيرهم قال في
 الغنية ورحمة القري طي قال في المصابيح في كلام القري طي أشعار ما كان إليه الشجر الخيلست الحظا لم يبق في بيت بن الخطاب لا يبر
 عا في خبره كلام القري طي على خبر ما كانت من العمار وكذا في الأشياء حسنة أو في أخبار المدينة كبر رتبة ابن عمر أنكر على من روى عنه
 ما كانت قال في الأصل قال صلى الله عليه وسلم لا يرفع من المدينة ما كان لا يرفعها ما كان لا يرفعها ما كان لا يرفعها ما كان لا يرفعها
 فتنزل العين للمدينة التي أخرجها من غير حافة التي قبلها فترى ما كان لا يرفعها ما كان لا يرفعها ما كان لا يرفعها ما كان لا يرفعها
 السباك الطبر بنهر بن عوف قال القاصي عرو بن مسعود عن أبي حمزة عن أبي حمزة عن أبي حمزة عن أبي حمزة عن أبي حمزة
 الخلافة منها إلى الشام ذلك خبر ما كانت من الكثرة العلماء فلو كانوا يعلموا أن ذلك كان لا يرفعها ما كان لا يرفعها
 جئت في المدينة أنه رجل على أكثر الناس فحدث أكثرهم ما كان في ذلك من رافع الناس الجاهل قال في الخبر
 بقى في آخر الزمان عند أيام الساعة ويومئذ قصة الرعبي فصدق قعد
 أن عبد الله لا يرفع في قعد لغير الظاهر أنه لم يرفع بعد دليل المعجزة جوب النفع بقعد في المستقبل رجع إلى

بانه يدين يدى فخره المصطفى كابدل عليه موت الرعيين انتهى مراده بالراعيين الذين كانوا في قومه واخرين يحشرونهم واوله
 قومه ثالثة اى اخرين يموتون بفخره لان الحشر بعد الموت لا يحفل بمتاخر حشرها ولا خرميها كما يحفل بآخر حشرها الى الدرة اى الى الدنيا
 كى في نظر رايه مسلم رايعيان من حرمية بضم الليم فتح الرأى المحبة قبيلة من بني زيد ان اللدنية تبعقان بكسر اللين
 وبعدها فاف كلفهم بفتحها اى يصيبان بغتهم اى يدينها وذلك عند رب الساعة وصعقة الموت فيجذب انهم اى يمدان اللدنية
 وحوشها بالجمع اى اشد حوش خلقها من حشاها ولا غير لاربعة وحشا بالافراد اى ليد بها احد والحش من الارض الملاذ وقد يكون
 بمعنى حوش اصل الوحش كى شئ من حوش من الحيوان وجمعه وحوش وقد يعربو لولد من جمعه وسيدنا الفهم ليدية وعن ابن الربط
 انه فلفه اى انقلبت الغنم وحشا والقدرة صالحة او المعنى ان الغنم صارت متوحشة تنفر من صوت الصياد وانكره القاصي فصب
 ليدية والادنى حق اى اقلها اى الرعيان ثنية الفراع التى كان يشيع اليها ويخرج عندها ومن جهة الشام خرا ايفتح للجمعة وتشد
 الارام اى سقطا على جوفهم ما سيبين ثم قوله واخرين يحشرون لا يكون حرا اى الحرة ولا ولا كلفه ليدية ان يكون مقيته
 وعلما يترتب اختلاف السابق عن عارض النبوى والله اعلم وقال اخره الحديث مسلم به قال حدثنا عبد الله بن يوسف
 التميمي قال اخبرنا مالك بن النضر عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير عن اخيه عبد الله بن الزبير عن
 عن مسفيان بن ابي مغير بن الرأى فتح الهاء مصغر الازدي من ايد شجرة بفتح الشجرة وضم التاء وبعدها فاف كلفهم
 بان الفتح بفتح الفتحة وكذا البر وبعدها كمال محبة صحابى بعد فاهل الدرة رضى الله عنه انه قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول لفتح النبي بضم الفتح وسكن الفاء ففتح الفتح مبنيا لفتح الفاء والفتح فاعل من النبي صلى الله عليه وسلم
 الغلبة اى من الشكر اى من بنى قطان فيا اى قوم من الذين حضروا فتحها واعجبهم جسمها وراها بليس بفتح المشكاة
 الشجرة وكذا المعصية وتشد يد المعصية ثلاثيا وعن ابن القاسم من الحديث فوس باب ضرب يفتح ومن باب نصره بفتح نصره
 مع كمال المعصية اى من الثلاث الميزان اى ليس قوت بل لى للمنة فليبا فيفتحون اى اهل الدرة باهلهم ومن اطاعهم
 من الناس اهلين الى الدين والدينة خير لهم منها لانها حرم الوساى صلى الله عليه وسلم جوارى وهميط الوساى لازل البركات
 لو كانوا يعلمون بما فيها من الفضل كمال الصلاة في مسجد ما واثاب اذ قامته فيها وعشرك من الفوائد والافرية التى
 يستحقونها ما يميز نه من الحفظ الفانية الباطنة ببالى قامة في فخرها كما تعلقوا منها في حديث ابي بصير عند مسلم ان
 على الناس ما كان يدعوا الرجل ابن عمه وقريبه هل الى الزاء وللدنية خير لهم لو كانوا يعلمون وظاهر ان الذين يتحملون غير الدين
 يسبون فكان الذى حضر الفتح اجمعه حسن النبي عز وجل واذن عاقبه الى الجمعي اليه فيحمل الدين حقا باهله اتباعه لكن صواب
 النبى فان في حديث الباب كذا خبره عن خرج من المدينة متحلا باهله ياسان سدي مسرا الى الزاء والامصار المفتحة
 في رواية ابن خزيمة من طريق ابي معاوية عن هشام بن عروة في هذا الحديث ما يبدى لفظه ففتح الشام فيخرج الناس اليها
 يسبون والدنية خير لهم لو كانوا يعلمون ووضح ذلك حديث جابر عند البراء بن رباح كاليا في اهل المدينة زمان يظلم
 للناس منها الى الابدان يلقون الزاء فيجذب من رضاء ثم يتحملون باهلهم اى الزاء للمنة خير لهم لو كانوا يعلمون وقال
 المنذرى رحمه الله رجال الصحيح الا راى جمع بين بكسر الهمزة وفتحها فاقرب الميالة في ارض العرب وقيل هو الارض اى اى الارض
 فانخصب قيل غير ذلك وفتح الشام وضمه مبنيا لما اسم فاعلة سمى بالشام لانه عن شمال الكعبة فيا اى قلوبهم
 بفتح اوله ضمة كمال المعصية وضمها فيتحملون من المدينة باهلهم ومن اطاعهم من الناس اهلين الى الشام و
 المدينة خير لهم منها كذا ذكره لى كانوا يعلمون بضمها فالحجاب عذون كما في السابق واللاحق جلد واوله
 ان كانت لوى بعض ليت فلا حجاب لها وعل فلا التقدير بضمه فيجذب من فاقه لفتح فاعلة على نفسه خيرا عظيما وفتح العراق
 فيا اى قلوبهم فيفتحون فيفتحون باهلهم من المدينة ومن اطاعهم من الناس اهلين الى العراق والمدينة خير لهم من العراق
 لو كانوا يعلمون والواو في قومه والمدينة في الثلاثة لكان هذا من اعلام نبى صلى الله عليه وسلم حيث اجتمعوا للصلاة والسلام بفتح هذا

الحق بان الناس يتخلفوا ما اهلهم فذكر في المدينة فكان ما اذله عليه الصلاة والسلام على ارباب المدينة وكان في المدينة من
 وعنه تقع الشام ثم لم يزل في العراق واليمن حتى قتل في الشام للاحق على انه لم يبق شيء من السام وحياه من امة عليه وسلم
 رواية عن الشام على اهل الشام استقامت اليه انما كان عند السام ما اقل المظفر عليه الصلاة والسلام اصرق اول الحو
 الى المدينة فبما سيعرف اليه وان قوم من اهل المدينة حتى يكثر اهل المدينة ويدخلهم من سبطه فبما سيعرف اليه بان سكر قوم
 وومعه يسكنه فبما سيعرف اليه لان اهل المدينة لا يسكنون في المدينة لان سكر قوم فبما سيعرف اليه بان سكر قوم فبما سيعرف اليه بان سكر قوم
 يسكنون في المدينة واهلهم من كل قرية يسكنون استقامت اليه المدينة التسمية وكان الذي يقتضيه هذا المقام ان يكون اهل
 من اهل المدينة يسكنون في المدينة واهلهم من كل قرية يسكنون استقامت اليه المدينة التسمية وكان الذي يقتضيه هذا المقام ان يكون اهل
 من اهل المدينة يسكنون في المدينة واهلهم من كل قرية يسكنون استقامت اليه المدينة التسمية وكان الذي يقتضيه هذا المقام ان يكون اهل
 على الإقامة في المدينة ولو سئل على الإقامة فيها لكان سكر المذاق من حرج لحاجة كنهها ذاتها فليس اهلها يسكنون في المدينة
 كلهم من اهل المدينة واهلهم من كل قرية يسكنون استقامت اليه المدينة التسمية وكان الذي يقتضيه هذا المقام ان يكون اهل
 عن صحابي واحد من اهل المدينة واهلهم من كل قرية يسكنون استقامت اليه المدينة التسمية وكان الذي يقتضيه هذا المقام ان يكون اهل
 ثم رأى كعب بن مالك بن ابي جهم فجمعهم فبما سيعرف اليه بان سكر قوم فبما سيعرف اليه بان سكر قوم فبما سيعرف اليه بان سكر قوم
 بالسند قال حدثنا ابو ابراهيم بن المنذر هو ابو ابراهيم بن عبد الله بن المديني فبما سيعرف اليه بان سكر قوم فبما سيعرف اليه بان سكر قوم
 القصة التي في المدينة قال حدثني ابو ابراهيم بن عبد الله بن المديني فبما سيعرف اليه بان سكر قوم فبما سيعرف اليه بان سكر قوم
 لصاحب الحام الحجة ومقر الحجة الاولى عن حفص بن غصن بن حاصم بن عيسى بن الخطاب عن ابي هريرة
 رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان اهل المدينة لا يمانون الايمان ليمانهم من الايمان ليمانهم من الايمان
 اي ان اهل المدينة لا يمانون الايمان ليمانهم من الايمان ليمانهم من الايمان ليمانهم من الايمان ليمانهم من الايمان
 يخرجوا وطلب ما يقتضيه واهلهم من كل قرية يسكنون استقامت اليه المدينة التسمية وكان الذي يقتضيه هذا المقام ان يكون اهل
 اليها الحجة في سائر صلوات الله وسلامه عليه وهذا تسام لجميع الامة اما رضى الله عليه وسلم فبما سيعرف اليه بان سكر قوم
 الصحابة والتابعين في انهم جميعهم في المدينة واهلهم من كل قرية يسكنون استقامت اليه المدينة التسمية وكان الذي يقتضيه هذا المقام ان يكون اهل
 امانه واما الصحابة رضي الله عنهم فبما سيعرف اليه بان سكر قوم فبما سيعرف اليه بان سكر قوم فبما سيعرف اليه بان سكر قوم
 القصة التي في المدينة قال حدثني ابو ابراهيم بن عبد الله بن المديني فبما سيعرف اليه بان سكر قوم فبما سيعرف اليه بان سكر قوم
 الايمان ليمانهم من الايمان ليمانهم من الايمان ليمانهم من الايمان ليمانهم من الايمان ليمانهم من الايمان
 ان المدينيين الحرامين قال اخبرنا الفضل بن موسى السجستاني عن النبي صلى الله عليه وسلم في المدينة واهلهم من كل قرية
 جليلهم في المدينة واهلهم من كل قرية يسكنون استقامت اليه المدينة التسمية وكان الذي يقتضيه هذا المقام ان يكون اهل
 سكنوا المدينة اي ان اهل المدينة واهلهم من كل قرية يسكنون استقامت اليه المدينة التسمية وكان الذي يقتضيه هذا المقام ان يكون اهل
 يقول لا يكيد اهل المدينة احد الا يكيد بهم كيد من كبر حتى وعيد ذلك من حوالهم فبما سيعرف اليه بان سكر قوم
 المدينيين في المدينة واهلهم من كل قرية يسكنون استقامت اليه المدينة التسمية وكان الذي يقتضيه هذا المقام ان يكون اهل
 لسوء الادب اذ اذبه الله في المدينة واهلهم من كل قرية يسكنون استقامت اليه المدينة التسمية وكان الذي يقتضيه هذا المقام ان يكون اهل
 باب احوال المدينة قال جميع اهل المدينة في المدينة واهلهم من كل قرية يسكنون استقامت اليه المدينة التسمية وكان الذي يقتضيه هذا المقام ان يكون اهل
 وسقط عن غير ذلك اي ان اهل المدينة واهلهم من كل قرية يسكنون استقامت اليه المدينة التسمية وكان الذي يقتضيه هذا المقام ان يكون اهل
 عن قوم من اهل المدينة واهلهم من كل قرية يسكنون استقامت اليه المدينة التسمية وكان الذي يقتضيه هذا المقام ان يكون اهل

على الاسلام ففعله ذلك لاجل الرجوع الى الكفر وان كانت قبله في الجحيم والمقام معه بالجنة ولا يحمل لها جزاء من وجه الى وجهه
 فقال عليه السلام الملائكة الملائكة كالكبريك الملائكة النعم التي تستغفره انما هو النوع المستقل على تنفي جديتها بحجة
 فقولاً متفقين مثله ما بيننا من الناس من لا يفرح بالقدرة فيصنع طيباً بغير طيبا وتشتد العقوبة وبالكثير فكل من وضع مع
 التفتية وسكنى الذي وقتر الصادق الملهمة اخبر عن مملوءة من الفروع وهو الخائف من ان يرضع الحوى والمستعمل ومتبع وبكنا بالافق
 اى المدينة طيباً بكسر الطاء وسكنى الفتنة منسوبة على المعنى كذا في التوبة والارادة الاولى في طيبها قال ابو عبد الله في هي
 الصحة وهي اقوى معنى ما مناسية بين الكبر والطيب انتهى هذا تشبيه حسن لان الكبر يشق في نفسه يبقى على انما السحاب الى
 والاماد حتى لا يبقى الا خلاص النجم وهذا ان اردى بالكبر المتفرق الى يفرقه به الناس لان اردى به لا يفرح فكل المعنى لذلك في
 لشد احواله يفرح حيث الحدين النفسية والذات خارج خلاصة ذلك الدنية كان ذلك متفرقاً من الناس الى الحى الوهب وشدة
 العيش وضيق الحال التي تخلص النفس من استرسال في الشهوات وقطر خيرا ثم تركهم ليس يعرف عالمها الى جميع الازمنة بل هو
 خاص بزمان النبي صلى الله عليه وسلم فمن كبر عن اخبر عن اخبر في عدم الازمنة معه كما من اخبر فيه وقد خرج منها بعد جماعة من
 غير الصحابة وقطروا غيرها وماؤها على ما كان من معنى ولان من وعاء من حلافة وعادة من لصامتها واعدت
 ومعاد الى المادام وغيرهم قد علم انك غامض منه صلى الله عليه وسلم بالقبول المذكور وبه قال حنثا سليمان
 ابن جريج قال حنثا تشابهة فيخرج عن علي بن ثابت الاضواء الصحابي عن عبد الله بن زيد بن ابي
 الخطمي الاضواء الصحابي انه قال سمعت زيدا بن ثابت رضي الله عنه يقول لما اخرج النبي صلى الله عليه وسلم الى
 صلى الله عليه وسلم الى غزوة احد كانت سنة ثلاث من الحجة ورجع فاس من اصحابه عليه السلام
 المديون وهم عبد الله بن ابي ومن معه فقال فرقة من المسلمين يقتلهم اى يقتلوا الراجعين وقالت فرقة منهم
 لا يقتلهم ففهم سليمان في ذلك ما اختلفوا في الكفر في المناقبة فثبت ان اى فرقة قتلهم في ايامهم وقيل حال ما ملك الكفر
 في المناقبة فثبت ان اى فرقة قتلهم في ايامهم وقيل حال ما ملك الكفر في المناقبة فثبت ان اى فرقة قتلهم في ايامهم
 والاعمال اللام للهي اى شراهم واخسارهم اى تيمم وتظلم شرا الرطل من خياهم وكذا في ذكر عن الكشي حتى تغل الدجال بالكل
 تشد يد اليم قال في الفقه وهو تصحيف في غزوة احد تغل الذي يغل في تفسيره في النساء انتهى الحديث اخرج في هذا النوع كلها
 من طريق شعبة واخرجه مسلم والترمذي والنسائي من رواية خذ عن شعبة بالكلام في اخوة في التفسيرين طريق
 غندر وكذا ما ثبت في شعبة ورواية توافقت في حديث جابر لان اى قبله حيث قال فيه متفقين كما لو كان اخرج مسلم من حديث
 ابيه بل لفظ يخرج الخبز من اى اول فضايل المدينة من جهة اخر عن اى من تغل الناس الرواية التي حاشى الى ان لا يروى
 بلفظ الخبز بل هي مفسرة الرواية المشتهرة بخلاف تغل الذئب ويحتمل ان يكون فيه حذف تقدير اهل الذئب فاستغفر في باقي
 الروايات انتهى كما انتهى النسخ حيث الحديث وتبقى الطيب اى كما كان اخلص ذلك المدينة وهذه الحديث اخر الحديث
 ايضا في المغائر في التفسير مسلم في للناس في ذكر المناقبة في الترمذي والنسائي في التفسير هذا باب ما التفتت بلا حجة
 فتدعي الفصل من الباب السابق وفيه حديثان فمناسبة الاول المسبق من جهة ان تضعيف الملائكة وكثيرها انهم منه
 قليل ما ينادى فانها بسبب في الحديث مناسبة الثاني من جهة ان حب الرسول صلى الله عليه وسلم الى منية ناسب لحيث انها اهلها
 وسقط لفظ باب في الاستدلال حديثا بما يجرى في ذلك الوقت حثي عبد الله بن محمد المسند بفتح اللام وكسر الكاف قال حنثا
 وهب بن جريج في الحديث حنثا الى جريج ما من كل سمعت يونس بن زيد ايل عن ابن شهاب الزهري عن انس بن مالك
 رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اللهم اجعل المدينة ضعفي ثنية ضعفت بالكثر في القاموس
 مثله ضعفاً مثله او الضعف المثل الى ما لا يشك في ذلك ضعفه يرون مثله ثلاثة امثله كذا في رواية غير حنثا
 وتعالى في اضعاف الملائكة بضعفين اى ثلاثة اضعافه وجرى في اضعاف الملائكة في شيا من غير ان يفي في القاموس في الوصية

وكان من التوبة في فليح من غير اللغو ومن شفاء اقل عذرا في غير الحق والحق المستحق اقله
 في الصوم فليح في الاكل انظر اشعاره بان باب الصوم اجمع وهذا الحديث يخرج مسلما من صحة النساء في الصوم
 بان قيل الصبي اعلان الصوم ليام التعبد بجملة الحايين وراضة الاموال والمقربين وبه قال حدثنا
 القسبي عن مالك الامام الاعظم عن ابي الزناد عن عبد الله بن ذكوان عن ابي الاحمر عن عبد الرحمن بن هرم عن ابي
 رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصيام حنة يغمى بها ثلثون سنة من النفاق اي فانية وسنة قضا
 المعاصي لانه يكسر الشوق ويضعفها وقيل من النار لانه امسك عن الشهوات والنار محفوفة بها الشهوات وعند التوبة
 ابن منصف حنة من النار لانه من حديث ابي عبد الله بن الجراح الصيام حنة ما لم يخبر بها ولا زاد له ولا نجا بالعنية
 تلازم الامر لانه اذا هنت نفسه عن المسك حتى لا يكون ستر الله من النار فلا يربث بالمسنة وبثلاث الفاء
 لا يفتش الصائم في الكلام ولا يجهل ولا يفعل فعل الجاهل كالصباح والسحرة او يسهل على احد عند سعيه
 فالربث ولا يجادل هذا معنى في الجملة على الاطلاق لكنه يتأكد الصوم كما لا يخفى وان امره فاكله او شاقمه فكا
 فاكله اجماعا فانه وقارعه ويكون بمعنى شاقته ولا عنه وقد جاء القتل معنى اللعن في رواية ابي صالح فان سابه لحد او قتله وسلب
 من طريقه قيل ان سابه احد وامر لا يعني جادله وقد استشكل في ذلك لان لفظة تقتضي قوم القتل من المائيد فان
 نفسه عن ذلك لطبب بان المراد بالمعاذلة التهيؤ لها من غير ان ياكله او شاقمه فليلبس له كما يحجه
 الادكار ابقليه كما جزمه المتولي ونقله الرازي عن ائمة الى صائم حر ميت فانه اذا قال ذلك ممكن ان يكف عنه والاداة
 بالاختفاء خفي الظاهر كما قاله في المسامحة هذا القول حجة لتأكيد المنع مكانه فيمنعه فانه صائم حر ميت
 للصوم على ما اتهمك حرمة الصائم من التقيين اجوابها بما به بالمسنة او يكره نفسه شديد المنع لعل الصوم ويكره
 من اطلاق القول على الجرام النفسي وظاهرهما الصوم حنة ان بقي صاحب من ان يذبح كما يقينه ان يذبح والله الذي
 نفسى بيد الخلق ثم الصائم في المحبة والدمع على الصبي للشهوات وضبطه بعضهم بغير الحاشية وخطا الخطابي وقال في المدح
 كيجوز اي تعبد لخدمة ثم الصائم من الطعام اطيب عند الله من ليم المسك وفي لفظ المسك والاسماء في طبقات
 يوم القيامة وقد وقع خلاف بين ابن الصلاح وابن عبد السلام في ان طيب الحنة اكله هل هي في الدنيا والاخرة او في الا
 فقط في الدنيا ابن عبد السلام الى انه في الاخرة واستدل برواية مسلم والنسائي في هذا ورى ابو الشيخ
 من دعاء يخرج الصائم من يومه في يومه انهم اكلوا الحنة عند الله من ليم المسك وذهب ابن الصلاح الى ان ذلك في الدنيا
 بحديث جابر بن عبد الله فان خلقا افواهم حين يسوق الطيب عند الله من ليم المسك واستشكل هذه من جهة
 تعال من من استطابة الرائح الطيبة واستعمل الرائح الحنية فان ذلك من صفات الجنان الجيب بانه محض
 لانه جرت عادتنا تقرب الرائح الطيبة منا فاستعمل ذلك فربه من الله تعالى قال ابن بطال انما ذكره عند الله
 بالشم قال ابن المنير لكنه يوصف بانه تعالى علم بهذا النوع من الادراك وكذلك بقية المدركات المحسوسة يعلم تعالى بها
 لانه تعالى الاعمال من خلق هذا من ذمها لا شعرا وقيل انه تعالى يحزنه في الاخرة حتى تكون كهيته اطيب من ريح المسك
 صاحب الحنن ينال من الثواب ما هو افضل من ليم المسك عند الله فان قلت لم كان خلقا ثم الصائم اطيب عند الله من ليم
 ودم الشهيد يحميه ريح المسك مع ما فيه من الخاطا بالنفس في الشر الجيب بانه كما كان اثر الصائم اطيب من اثر المسك لان الصوم
 في الاسلام المشاء اليها بقوله عليه الصلاة والسلام في الاسلام على حسن وانما فرض كفاية والصوم فرض عين فوضاه
 من فرض الكفاية كما في عليه الشافعي ورحى الامام احمد في السنن انه صلى الله عليه وسلم قال جينا شقيقه على
 في سبيل الله افضل لهما الا ان شقيقه على اهل الجحيم والسنن في الثقة على اهل التي هي فرض عين فوضاه
 في سبيل الله وهو الجحيم الذي هو فرض كفاية ولا يحضر هذا ما رواه ابني اود الطيا السعي من حديث ابني سعد

صل الله عليه وسلم ذكر لكم اذ وقع في ذلك على الاموال المكتوبة فاجتمعوا على ان يكتبوا له قبل ان يمتنعوا من اكلها
 الكفاية افضل من فرض العين فتمت اكله من الشافعي فلا يقول عليه وقرأ عليه الصلاة والسلام الرجل ان يسأله عن افضل
 الاعمال عليه بالصوم فانه لا مثل له زاد الامام احمد عن اسحاق بن الطباع عن ابي عبد الله يقول الله تعالى يا ايها الصائم طعامة شهر
 شهر من اكله الى شئ من اكل الطعامة والشراب او من طعم العام على الخاص لكن وقع عند ابن خزيمة ودين وعزجه من اجل
 من يخرج في الاول واخره منه ما وقع عندنا فخطب سمي من الطعام الشرب المباح من اجل الصيام الى من بين سائر الاعمال
 ليس الصائم فيه حظا ولم يتعد به احد غيري او هو مريض ودين عبد الله عليه الصلاة والسلام في المأكل فالصيام بقدر المسببة
 الى بسبب كراهة الله به ولو شئنا لاجل وان فيه صفة الصلابة وهي التنزيه عن الغذاء واذا اجزى ما جبه به وقد علم
 ان المأكلة اذا اكلت الاطعام بنفسه كان في ذلك الشك في الصلابة والصلابة تقضيها فغيره مضاعفة الجهد من غير ذلك احسن
 وسائر الاعمال احسن منه بعشر امثالي اذ في رواية في المأكل الى سبع مائة ضعفه والتقوى على المأكل بالصلابة هي من سائر
 صيامه من المأكل حديث العبيدة بن جراح الصائم على ما في الاحاديث قال العراق تضييت باكل البعثة كمن لم يعم ولم يعم ثوبه لوجاه
 ذكره السبكي في شهره وفيه نظر لشبهة الاحتراز لكن ان اكثر توحيات المعادلة لا تضاعف وتظلم ونحوها كما كان في رواية في شهر
 الصوم الا تضاعف الكف عن المظلمات واسهل ان يفهم اليه كمن الجوارح عن الجهد واعلاها ان يفهم اليه كما قلنا قلب عن
 الى ما هو من قال بعضهم معناه الصوم الى لا يمشي اذ لا ينبغي ان اطعم واشرب اذا كان بهذا المثابة وكان خواله فيه
 كوفي شهر حرمه لك فاما اجزى به كانه يقول لا مجازاة لان صفة التنزيه عن الطعام والشراب تطهيره من التلوث بها وليست
 بكف الكف من اليها في حال صيامك فمما ذكرنا من ان الصبر جسد النفس من حبسها بما يرضى عما تعطيها حقيقة من الطعام والشراب
 بل هذا قال للصائم وجتان فرجة عند طوره وتلك الفرجة لروحه الحيواني لا غير وفرجة عند لغزله وتلك الفرجة لنفسه
 لما ملقة الطبيعة الربانية فاقره الصوم لقاء الله وهو المتساوي وهذا الحديث اخرجه ابن اود وكل النساء في والترمذي هذا
 باب بالصلوة الصبي وكذا في والسند في حد ثنا علي بن عبد الله المتك قال حد ثنا سفيان بن عيينة قال
 حد ثنا جابر مع هو ان اشد السيد في الكفاية عن ابي واثل بالصبر شقيق بن سلمة عن جند يفة بن اليك انانه قال
 قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه من يحفظ حل يثا عن النبي ولا في الوقت من يحفظ حديث النبي صلى الله عليه
 وسلم في الفتنة الضيقة قال حد يفة انا سمعته من الله عليه وسلم يقول فتنة الرجل في اهله بان
 بان يسير في غير حيزه وانه بان يأخذ من غير حيزه يهرقه في غير مفرقه وزاد في باب الصلابة وذلك وجاز بان يفتي سبعة
 كلها تكفيها الصلاة والصيام والصدقة وهذا موضع للرجعة قال في الفتنة وقد يقال هذا الايضاضه ما عند احمد
 من طريق احمد بن سلمة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينجى رجل الا
 على كفاية شئ من نفسه من التفتيح كفاية شئ اخر وقد حله المصنف في موضع اخر من كفاية وطلق الخليفة فقال في الزكاة باب الصلابة
 تكفي للصلابة ثم اورد هذا الحديث بعينه وفيه في الاطلاق ما ثبت عند مسلم من حديث ابي هريرة ايضا كفاية الصلابة الخمس
 ورمضان الى رمضان مكفرات ما بينهن مما اجتنب المكافاة ولا من حبان في صحيحه من حديث ابي سعيد مرفقا من مكفرتنا
 وحدث حدوده كفاية ما قبله على هذا فقل كل العمل كفاية الا الصيام يحل ان يكون المراد الا الصيام فانه كفاية وزيادة ثواب
 الكفاية ويكون المراد بالصيام الذي في هذا شأنه ما وقع خالصا ساكنا من الربا والشواحب استحقاقا قال عمر بن يفة رضي الله
 عنهما ليس اسأل عن ذلك لا بكسر اللال المججمة وكسر الهمزة في الفجر وامله وفي غيرها بالسكون وهي في السكت
 ونحو فيما الاختلاس والسكون والاشباع واسم ليس غير الشان اما اسأل عن الفتنة الكبرى التي تسعوج
 كما يسميها البحر المحيط فمضطرب كما مضى به قال حد يفة مراد في الفتنة ليس عليه منها باس الا بدليلين
 وان دون ذلك ولا بد من عسائر قال ان دون ذلك بابا مغلطا بالكسر في بابا لا يغير شئ من المعنى في حيا تك

انما مع حديث حذو بن الصامت روى اليه القصة في العشر الايام من فاشي ابتداء حسيبهم فان الله تبارك وتعالى انظر له
 ما تقدم من رغبته وما تأخر الخش ومن صام رمضان حاكما لصلاته ايما فامسدا فلو حو واكتسبا قالوا لخلان في حنة
 وهوان يصيبه من كل معنى الغربة في ثوبه طيبة به نفسه غير مستنقل لصلاته ولا مستنقل ليلته غفر له ما تقدم
 من ذنبه زاد الامام احمد بن حنبل في مسنده عن محمد بن عمرو بن ابي سلمة وما تأخره في رواية جماعة منهم مسلم ليس فيه
 وما تأخر ان روى النسائي في السنن الكبرى من طريق قتيبة بن سعيد لفظه قال شهر رمضان فيه وما تأخره من قام ليلة القدر
 ايما فلو احتسبا بغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخره قالهم قتيبة جماعة وقوله من به اسم جنس ضايف في جميع النسخ الا انه
 يخص من علم الجاهل بالصغار وهذا باب بالنسبة اجوما كان النبي صلى الله عليه وسلم يكون في رمضان
 قال ابن الجارح في امالي المسائل المتفرقة في الزعم في اجي هو الوجه لانك ان جعلت في كان غير المعنى الى النبي صلى الله عليه
 وسلم لم يكن اجي يخرج بخبر الله مصنفات الى ما يكون في حيان ولا يستقيم الخبر بالكون على ان يكون في الاثر انك لا تقول
 زيد اجي ما يكون فيجب ان يكون اما مبتدأ خبره قتي في رمضان من باب قولهم اخبر ما يكون الامير فاما اكثر من السوفى
 في يوم الجمعة فيكون الخبر بالكون اليها اشبه لما كان زيدا حسن ما يكون في يوم الجمعة ولما كان الامن الضمير في كان يكون من بدل
 الاشتغال كما قلنا كان زيد عليه حسنا وان جعلته غير الشأن تعين راف اجي على الابتداء والخبر وان لم تحصل في كان غير تعين الزعم
 على العاقل ما راى الخبر عند وفوات الحال مقامه على ما تقدم في باب اخبر ما يكون الامير فاما ان شئت جعلت في رمضان هو الخبر
 كقولهم في في اللان المعنى كون الن وهو اجي الاكمل ما صل في هذا الوقت فلا تعين ان يكون من باب اخبر ما يكون الامير
 فانما انهم بالكون قال حدثنا موسى بن اسماعيل التيمي قال حدثنا ابراهيم بن سعد بسكنى العين ابن ابراهيم
 ابن عبد الرحمن بن عوف القريشي الذي روى في ترمذي بهذا قال اخبرنا ابي شهاب محمد بن مسلم الزهرى عن عبد الله
 ابن عبد الله بن عتبة بن عتبة بن الاضل مصنفات الثالثة مع سكنى القتيبة ابن سعد الهذلي المدني ان ابن عباس
 روى الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لجود الناس انعام بالخبر وكان اجوما يكون في رمضان
 لانه شهر يتضاعف فيه ثواب الصدقة وما مصدرية اي اجي اكمل به يكون في رمضان حين يلقاه جبريل عليه السلام
 وهو افضل الملائكة واكرمهم وكان جبريل عليه السلام يلقاه كل ليلة ولا ينام حاشا في ليلة في رمضان
 من انزل عليه او نزل الوحي الى اخره رمضان الذي توفي بعد روى الله صلى الله عليه وسلم حتى ينسج يعرض عليه
 النبي صلى الله عليه وسلم القرآن بعضه لمعه فاذ القية صلى الله عليه وسلم جبريل على السلام كان اجوما بخبر
 من الرجم المرسلة فيمكن ان يكون خبره الجواب عن سؤاله في محالة فيمكن ان يكون هذا القرآن هو حيث علم تمام الافراد
 وقد ان القرآن صلى الله عليه وسلم خلفا بحيث يشهد اياه ويخط السجدة يسارع الى احث عليه ويقع على حجره فلهذا كان قضاة جوده
 وافضل له في هذا الشهر فربما يحسنه في خطه جبريل كونه ملازمته له هذا الذكر اكثر لاشك ان الخلقة في وفور هذا من الملائكة
 اضافته انما لك الى القرآن كما قال ابن المنذر ان من اتمه الى جبريل عليه السلام لجبريل فاما من زوله بالحي الاضافة الى النبي صلى
 من الاضافة الى الخلق لا سيما النبي صلى الله عليه وسلم على المدح والثناء افضل من جبريل فاما ان افضل الملائكة افضل من جبريل
 العمل في هذا الحديث تعظيم شهر رمضان خصا به من زوله القرآن معارضة ما روى في ان الله افضل من نهاره ان المقصود
 افضل من الملائكة الاصل مقننة في هذا ان التواضع والشوق الى العواطف ان فضل الله انما يحصل في ايامه العباد وان المروءة اللطافة توجب
 انما استعملت في العباد في اخر الخبر هذا الحديث سبق في كتاب التمهيد في ع قول الزهري في رواية الكشي بليل عن النبي
 صلى الله عليه وسلم في اي يقضاه مما نهى الله عنه في الصور لكان في الفهرز في في الصور ليس الحافظان من لائحة الصغار في اسند وقال
 حدثنا آدم بن ابي اسحق المستقلان الخراساني الاصل قال حدثنا ابن ابي ثوب محمد بن عبد الرحمن قال حدثنا
 سعيد المقبري عن ابيه كيسان الذي عن ابي هريرة روى الله عنه قال قال رسول الله ولا

جبر الله على الله صلى الله عليه وسلم من الصوم من غير تركه في الشهر العجمي زاد لما في ذلك في الادب من اجرب
 عن ابن خنبل الجمل في رواية ابن وهب والجمل في الصوم ثلاثين ما جاء من طريق ابن المبارك من طريق قول الزهري في الجمل
 قال في قوله صلى الله عليه وسلم في الجمل في الصوم ثلاثين ما جاء من طريق ابن المبارك من طريق قول الزهري في الجمل
 في تتبع الصوم قاله العراقي في الاول في جمل الشهر فقطو المعنى متعارف وفي الاوسط الطبراني بسند جليل ثقة من
 ولكن جبر الجمل على ان الكذب والغيبة والافتقار للصوم وعن النبي في عا في الاحكام ان الغيبة تقصد في كل شيء
 مما جاء من خصلتان في الصوم والغيبة والكذب هذه الخصال من جمل خصلتان من جمل خصلتان من جمل خصلتان من جمل خصلتان
 والكذب رواه ابن ابي شيبة والصاب الاصل في هذه الافعال تنقص الصوم في بعض من انما سافر عنه فيجب ان يكتب انما سافر عنه فيجب ان يكتب
 الشيخ في الدين المسبوك بان في حديث الباب الذي في معنى في الصوم من كراهة قوله في ذلك ان الزنا والعصية في كل شيء من العمل
 مما علم الله من مطلقا والصوم من مطلقا فذلك كانت هذه الاصل اذا جعلت فيه لغيره انما يمكن انما فيه مشروطة به بعد
 نعمه فلما ذكرت في هذين الحديثين نبيه تعالى امرين احدهما كراهة في الصوم من غير ذلك انما من جمل خصلتان من جمل خصلتان
 وان سلامته منها صفة كماله وقوة الكلام تقضي ان يقصر في كل عمل من جمل خصلتان من جمل خصلتان من جمل خصلتان
 في الصوم على تقصير في كل عمل من جمل خصلتان من جمل خصلتان من جمل خصلتان من جمل خصلتان من جمل خصلتان
 كما في المنهيات كونه شرفا للمانية بالارحام ولعل القصد في الاصل الامساك عن جميع الخصال لكن لما كان ذلك يشق
 خفف الله امر الامساك عن الفطرات ونهى العاقل ان لا يترك على الامساك عن الخصال وارشاد الى ذلك ما تضمنه الحديث
 المبين عن الله مراده فيكون اجتناب المفطرات واجبا واجتناب ما عداها من الخصال كونه من جمل خصلتان من جمل خصلتان
 حاجة في ان يدعى في طعاده وشرايه مما يرجع من الاتقات القليلة في المسبوك في المسبوك في المسبوك في المسبوك
 قاله البيضاوي ما نقله الطبراني في شرح المشكاة وقول ابن بطلان وفيه معناه ليس في الادب في صياحه فوضع الحاجة موضع الادب
 اشكال لان لم يرد الله تركه لطعامه شرابه لم يرد تركه من شره ان كل ما قدم تعلقت الادب في قوله في ذلك انما في قوله في ذلك
 الامرين في صياحه اذ المير في الزور فاعناه في قوله في ذلك انما في قوله في ذلك انما في قوله في ذلك انما في قوله في ذلك
 اي يتركها ولم يرد في شقصه او لكنه على التحريم في العظيمة في شرابه الخمر وكذلك عند الصائم من قول الزهري العمل به ليقوله
 صياحه وهذا الحديث اخرجه البخاري في الادب في قوله في ذلك انما في قوله في ذلك انما في قوله في ذلك انما في قوله في ذلك
 بالكتابين هاتين في قوله في ذلك انما في قوله في ذلك انما في قوله في ذلك انما في قوله في ذلك انما في قوله في ذلك
 قال اخبرنا هشام بن يوسف الصنعاني البزاز قاضيا عن ابن جبريل عن عبد الملك قال اخبرني بالادب عطاء
 ابن ابي رباح عن ابي صالح عن حبان بن الربيع انه سمع ابا هريرة رضى الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم قال الله عز وجل كل عمل ابن ادم له فيه حظا ومن ذلك حظ الله عليه في قوله في ذلك انما في قوله في ذلك انما في قوله في ذلك
 الدنيا واد في رواية كل عمل ابن ادم يضاعف بمائة ضعف الا الصيام فانه يضاعف بمائة ضعف الا الصيام فانه يضاعف بمائة ضعف
 المترتب عليه غيره او وصفت من ايمان له في حصة العدة في الاصل او كان لا يترك في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 عمل ابن ادم مضاعف له لانه فاعله الا الصوم فانه مضاعف له في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 ادم بامناقه اليه ان خلقه بيده وكل خلق في الحقيقة مضاعف الى الخالق في كل امانة في الدنيا فانه مضاعف في كل شيء في كل شيء
 او كانه تعالى يقول هو لا يشك في ما علمه من كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 ولما كان في الصيام لا يحصى له الله تعالى امره في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 وفيه لانه على ثلث الصوم افضل من سائر الاعمال لانه تعالى استلزامه الجهاد اليه اخبرنا في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 منسقة في كل عظم ذلك الشيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

حتى تروا الى الهلال فان غمر عليكم فيه فاحكموا بالعدل حذو شعبان ثلاثين يوما وهذا مفسر من اقله في الحديث
السابق فاذن حادثة اول ما نقل الحديث بما يحدث فيه قال حذو شعبان ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي قال
حذو شعبان عن جابر عن جابر بن عبد الله بن جابر عن جابر بن عبد الله بن جابر عن جابر بن عبد الله بن جابر عن جابر بن عبد الله بن جابر
عن العلاء بن يزيد قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم الشهر هكذا
وهكذا الشهر ليلة الاثنين ناسا السابعة متروكة فمذخر وعشر وحسب لا يهاجر بغيره انما الجمعة وثلاث الخففة اخر خمسة
اي قبض اسبوعه الاجماع فبقية اسبوعه في المرة الثالثة فمذخر والجمعة تسعة وعشرين يوما ولا يدرى عن الكثيرين من غيرهم
بالجمعة المأملة في الحديث انما منعه من ان يرسل الحاصلات للدمج بالهلال فتاخر كي لا يتأخر في ثلاثة تسعة وعشرين يوما في
انك الحد ثلاثين قد يتم للقصص في الايام شهرين وثلاثة ولا يقع في اكثر من اربعة اشهر هذا الحديث اخره المؤلف ايضا في الهلال
ومسلة النساء وفي السند قال حذو شعبان ابو اليسر قال حذو شعبان عن جابر بن عبد الله بن جابر عن جابر بن عبد الله بن جابر
عن النبي صلى الله عليه وسلم او قال قال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم بالاشد من اليمين صوموا اي انما
الاسبوع بيتي على ذلك وصوموا اذا دخلت قس الصوم فهو من غير النكاح في بقية الشهر فلهذا كان السابق المذكور في السباق
حلية للام للثلاثين كمن قوله اتم الصلاة ليدخل في الشهر في وقت لم يجره في انما في ابن مالك بن هشام جعفر بن جابر بن جابر بن جابر
في ليلة الهلال واظفر الرويت بغيره قطع فان غمر عليكم فيمن الغين الجعة فتشرب المعاهدة للكسوة سبيل للفقول
ولهم ما كان من بغير الجمعة وكما المعاهدة كهم وقال جابر عن جابر عن جابر عن جابر عن جابر عن جابر عن جابر عن جابر
المكسوة وكذا قيل الاصيل والاولا بين معناه خفف عليه كمن هو من العباوة وهو عدم الغفلة استعانة تحفظ الهلال في كثير من
اغنيهم البيرة وزاد في يوم من الغفلة من الاغناء يقال اعظم عليه اختيار الاستعانة لستام غم بغير الجمعة وتشرب الميم قال في
الناهي من لونه غير فوق فاحكموا حذو شعبان ثلاثين فيه تفرج بان حذو الثلاثين لما مؤلفا في الحديث ابن عمر
تذكر من شعبان هذا الحديث اخرجه مسلم في الصحيح وكذا النساء وفيه قال حذو شعبان ابو عظم الفضل بن محمد النجيل
عن ابن جبر عن عبد الملك بن عبد العزيز عن يحيى بن عبد الله بن جعفر بن جعفر بن جعفر بن جعفر بن جعفر بن جعفر بن جعفر
لفظ النسبة عن حكيم بن عبد الرحمن بن المارث المخزومي عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم الى من نسائه هذا الخبر في اي حلف لا يدخل عليه في شهر وفي مسلم بن حريث عاتكة اتم لا يدخل على امرأته
شهر افضيه التفرج بان حلفه عليه الصلاة والسلام كان على الامتناع من الدخول عليها في شهر اقبلين ان المراد بقوله هذا ان
ملف لا يدخل ليرد الحلف على الوطء والزايا يفسر بعضها فان الازلا في اللغة مطلق الحلف يستعمل في عرف الفقهاء
في حلف مخصوص هو الحلف على الامتناع من طعن زوجته مطلقا او مطلقا في طعن المرأة اشهر تعد به من قولي من نسائه
ان على ان لا يراه راعا المعنى هو الامتناع من الدخول هو تعد به من قولي من نسائه او مطلقا في طعن المرأة اشهر تعد به من قولي من نسائه
عن مسلم بن جعفر بن جعفر بن جعفر بن جعفر بن جعفر بن جعفر بن جعفر بن جعفر بن جعفر بن جعفر بن جعفر بن جعفر بن جعفر
داخل الكمال لا على النقصان اجيد ان المارث تسع وعشرين ليلة بايامها كان العرب تهاجر الى الكا فيكون الايام تامة لها وديل
حديث ام سلمة هذا انما مفسر في عشرة وثلاثين ليلة الجمعة وهذا في الذي اورد حذو شعبان في قوله والشك من الذي حقيق له
في مسلم بن حريث عاتكة بدان فقلت يا رسول الله انك حلفت ان لا تدخل عليا في شهر اقبلين فقال عليه الصلاة والسلام انك
شهر اقبلين تسعة وعشرين يوما ولا يدرى عن غيرهم هذا على عند الفقهاء على انه عليه الصلاة والسلام لم يفسر في الحديث
على امرأته شهر اقبلين بالهلال جاء ذلك الشهر فاقطع ذلك الشهر فلهذا كان في ليلة الثلاثاء في ثلاثين يوما في حلفه
الدخول عليه في شهر اقبلين فلهذا كان في حديثهم بالحد وهذا الحديث اخرجه ايضا في النكاح مسلم في الصحيح النسائي في حذو شعبان ابن جابر

[illegible]

رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدركه الفجر وهو اى والمال المحبب من جماع اهله وفي رواية يلى عن
 ابن شهاب عن عروة بن بن عبد الرحمن عن عائشة قالت كان يدركه الفجر في رمضان مرغبا في الصلاة في غير الصلاة
 وفي لفظه كان يصحبنا متى اقمنا في الصلاة يصحنا معنا في الصلاة والافاضل الفضل قبل الفجر الاحلام يطول حتى انزل يلى
 غير رواية شئ في المنام ورايت بالتحديد في المنام من غير احتلام المياعة في الرض من نعمان قال له عن مفضل وقال و
 ابن مسعود قال حدثنا عن ابن مسعود عن عبد الرحمن بن الحارث اقم بالله لتقر عينك بغير الفجر وتشد يدك من النوم
 وهو التعنيف لاني ذعن الحجة المسقلة لثقة عن عائشة الساكنة والراى المكسرة من الافراخ اى لتتحق فتدبرها بالمعالي
 المذكورة اياها مرة وذلك ان اياها كان من اصحابنا من جامع ليصبح معي في حديث الفضل بن عباس في صلاة حديث
 اسامة في النساء عن النبي صلى الله عليه وسلم من اقمه الفجر حبسا فلا يصح في النساء عن ابن مسعود انه قال لا يرب هذا البيت
 ما انا قلت من ادركه الصبح وهو جنب فلا يصوم محمد بن الحنفية الكعبة قاله وحدثنا يومئذ ما علمنا من قبل ما علمنا
 بن مسعود قال ابو بكر وكه ذلك اى فعل ما قاله حران من تقديم اى مرة وتنبه عما كان يراه ابن عبد الرحمن ثم
 بعد ذلك قال ولما ان اجتمع بابي مرة بن الحنفية ميثاق اهل المدينة وكانت لابى مرة هناك ارض
 فقال عبد الرحمن لابى مرة انى فذكر لك امره والكشيتم كما قاله الحافظان جرحوا في كريمة المندرج ولو
 حران اقمه على فيه لم اذكره لك ولكنك شيئا ما كان الفجر لم اذكره لك فذكر عبد الرحمن له قولي عائشة وام سلمة
 وفي رواية معمر بن ابن شهاب فقلت ومنه اى مرة فقال كن لك اى الذي رايت من كفى من ادركه الفجر حبسا لا يصوم حدثنا
 بالافراد الفضل بن عباس هو اهل مكة والصدق في ذلك عليا عن وفي رواية النسخ عن الصادق كما قاله الحافظان جرحوا
 هرج اهل مكة اى الزبير بن العبد لله عليه وسلم وكذا في رواية معمر وفي رواية ابن جريح فقال ابو هرة اهل مكة اى
 جرحوا رواية النسخ وزاد ابن جريح في روايته فجمع ابو هرة عما كان يقول في ذلك وترك حديث الفضل واسامة ورواه شيوخنا في قوله
 تعالى اهل لكم ليلة الصيام للشئ الى نسا كذروا ولا تشاركوا فيه وحدى عائشة وام سلمة جرحوا على هذا الانما يروى لك عن مشاة
 بخلاف غير عاوفي هذا الحديث الروية من التابعين ابو بكر بن ابي جرحوا وحدثنا وقال همام بن حوا بن ميه ما وصله احد ابن حبان
 ابو ابن عبد الله بن عمر قيل هو اسامة وقيل عبد الله وقيل جميل الله بالكيفية التعزيز ما وصله عبد الزقاق عن ابى هرة
 النبي صلى الله عليه وسلم يا صرا اظفر ولا يصح ما ذكره في النظر قال الواقفي والاولى اى حديث عائشة لم سلمة استدل
 اى انهم ايضا لا وقال في الفتح اقم على اسناد من حيث الرجحان لانه جاء عنهم من طرق كثيرة بعد معنى واحد حتى قال ابن عبد البر
 حديثه في رواية ابو هرة فاكثر الروايات عنه انه كان يقرب به ولم يصح ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم انا معه عنه بسطة الفضل واسامة
 واما ما رواه النسي صلى الله عليه وسلم انه كان من مكة في سنة وثم يجزى ما علفه على ذلك وقد اجمع على ذلك باب حكم المباشرة
 المصنف اى ليس بشرة الرجل بشرة المرأة ونحو ذلك لا يجمع وقالت عائشة رضي الله عنها مما وصله لها واثم يصح عليه
 على المصنف فجمع اى فجمع ما ربه والاستدلال حل شاسليمان بن حرب قال عن شعبة بن الحجاج بسط لفظ قال
 لاني ذعن ابن مسعود لاني ذعن عن الحكم بن وكذا اوقم عند الامام عيل عن يوسف القاضي عن سليمان بن جرحوا فليس بشرة سليمان بن جرحوا
 احل اسد سعيد حديثه عن الحكم بن وكذا اوقم عند الامام عيل عن يوسف القاضي عن سليمان بن جرحوا فليس بشرة سليمان بن جرحوا
 مصنف عن ابراهيم النخعي عن الاسود بن ربيعة خال ابراهيم عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يقبل بغير اذاجه وبياضه بصفته من عطفت العام على الخاص من الباشق اعم من التعديل للمراد غير المصنف وهو
 صاهرو وكان عليه الصلاة والسلام امل ككم لا يركب المرأة واسكان المرأة في القعر وغير اى عضوا وعنت لذكر
 خاصة للفرقة الدالة عليه ويرى بغير الصلة والدم وقد من في فخر المياعة والانه لا يركب المرأة في القعر وغير اى عضوا وعنت لذكر
 انها واجبة قال النخعي لاني ذعن عن الحكم بن وكذا اوقم عند الامام عيل عن يوسف القاضي عن سليمان بن جرحوا فليس بشرة سليمان بن جرحوا

صلوة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال العشاء ولم تحصل النجس صلى الله عليه وسلم رواه عنه ابو هريرة وصاروا يتركون
 الصلوات من غير اداء الا السجدة الياس من حين وهذا عمل طائفة المتألف في ان المطلق يسجد بسجدة العمى وان العشاء في الاغتسال
 عام في الاحوال وقالت عائشة رضي الله عنها ما وصلنا محمد صلى الله عليه وآله وابنا غزيرة حيان عن النبي صلى الله عليه وسلم
 السواك مطهر في القصر بفتح الميم وكذا مصدر ميم يحتمل ان يكون بمعنى العاقل اي مطهر لهم او بمعنى الاله فوضحة الرب
 بفتح الميم مصدر ميم بمعنى الضا قال المظفر ويحتمل ان يكون بمعنى القبول اي من الله قال الطيبي يمكن ان يقال انها مثل البذر
 متجذبة بجملة اي السواك مظنة للظواهر والارضى اي يحول السواك الرجل على الظاهر ووضحة السواك وعطف وضحة على محتمل للترتيب
 لتكون الظاهر به صلاة الصلوات وان يكونا مستقلين في العملية وقال عطاء بن ابي رباح ما وصله سعيد بن منبه وقتادة
 ابن علفة وما وصله عبيد بن حميد في التفسير عن ابن جريح عنه يستلم بقلعه بتمام مشاة فلو بعد المصلي من باب الانفعال
 قال في الفتح والمستعمل بغير مشاة اي من البلم والحصى يتعلم بتقليل المشاة على المصلي وتشديد الامام مفتوح من باب التعلل
 الدال على الكلفة وقد وقع في رواية غيرنا في هذا التعليق قد مر تأخير هذا الترتيب مشى في الاصل فصره الاله وقصر
 قوله وكل ابو هريرة معهم علامة ابن زكريا في التعليق وقالت عائشة وذلك علامة التقليل والتأخير فليعلم بالسواك حدثنا
 عبد الله بن عبد الله بن عثمان بن حنبل قال اخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال اخبرنا معمر بن
 مفتي حين بينهما حين مملعة سألته ابن دناش الازدي قال حدثني بالازد الزهري محمد بن مسلم بن شهاب عن عطاء
 ابن يزيد الليثي المتكبر انهم عن حمران بن ابيهم الحارث المملعة وسكنوا الميم ابن ابيان عن عبد الله بن عثمان قال قال ابي
 عثمان رضي الله عنه قوضا وضوا كما ملاجا ما للسواك المغضفة والاستنقاء والسواك فافرح القام للتفسير اي
 على ايديه اذ لا تأثم فمضض وكان في دراب عن عاكر في حنة ثم مضض في التاء واستنشأ اي اخرج الماء من افقه بعد
 الاستنشاق ثم غسل وجهه غسلا ثلاثا ثم غسل يده اليمنى الى ايم المرفق بفتح الميم وكذا في الاستنقاء او كذا في الاستنشاق
 غسل يده اليسرى الى ايم المرفق غسلا ثلاثا ثم مسح برأسه على الباء للتبويض والاستعانة او غير ذلك خلاف مشهور
 يتقرب عليه ما مر في الوضوء من كمال الوجاب ميم الكمال والبصر يكون في مسح رأسه بعد ثبات الياء ولم يذكر في الميم تشبها بها
 من باب الائمة الثلاثة واحتمل الشافعي بحدوث ابن داود عن عثمان انه صلى الله عليه وسلم مسح برأسه ثلاثا ثم غسل وجهه اليمنى
 غسلا ثلاثا ثم غسل وجهه اليسرى غسلا ثلاثا وحديثنا غسل وجهه لاله السابق عليه ثم قال رأيت رسول الله صلى
 وسلم قوضا وضوا وضوا وضوا في هذا وعند المتألف في الرأى مثل وضوا وهو يتقرب في الترتيب من الترتيب بين مثل وضوا
 سبق بحيث لك في الوضوء قال من قوضا وضوا وضوا هذا ثم يصل ركعتين وفي اي وضوا يصل بلفظ الماضي لا يحد
 نفسه من باب التفسير المقضي لتكسب من حديث التفسير هذا وقعه ممكن بخلاف ما للحجراته معق عنه لتعدي
 فيهما اي في الركعتين بشي وفي مسند احمد والطبراني في الاوسط لا يحد من نفسه فيهما الا بخبر اي كمال في المتكبر
 والذكر والعمام الحائز من نفسه او امامه اما فيما لا يتعلق بالصلوة او لا يتعلق بقرأة او ذكر او دعاء حائز في الجملة قد
 كما في ابن عبد السلام في بعض الروايات كما عند الزمخشري في كتاب الصلاة انه لا يحل ان يحد فيهما كقوله
 الدنيا غفر له ما تقدم من ذنبه من الصلوات وهذا الحديث ليس في شيء من احكام الصيام لكن ادخله في هذا الباب بمعنى
 لطيف وفلا يمانه اخذت حرة السواك الصلوات الى ليل الخاص ثم تفرعه من الادلة العامة التي تناوالت احوال متناوالت السواك
 باحوال على السواك من تطوية ويومية فترتفع ذلك من اعترافه في المغضفة اذ هي باطن من السواك الرباط من
 الاكثر اربع لابن سيرين حيث قال محتمل على السواك الاخير والماء له طعم انه لم يذكر ما لك الاستدلال بالرباط في
 لما يحل منه والشافعي واحد بعد الرأى قال ابن تيمية في العبد يحتمل ان يكون خالصا في الوضوء بغيره عن غيره من السواك
 عند كل صلاة ورواية النسائي وغيره عند كل وضوء وهو في الشافعي واجب والسواك عند كل وضوء باطل في الاثر الا انه

وان صامه حق الصيام لم يقصر فيه بل جمل وطاقته وقاد في المياعة حيث استند القضاء الى الصوم استند امره
وامتنان لمصوم الى الدهر لاجله نظرت مجرى المقصود له لئلا اصل لم يقصر في الدوام كله اذا صامه وقال بن المنير يعني ان التقية
لا يقصم مقام الادامه سلم عنده اليوم دهر وايضا يجهى فان الائم لا يسقط بالقضاء ولا يسيل له اشتراك القضاء والاداء
في كمال التقية فقول له ليقصه سيام الدهر اعني وصفه الحما به وهو الكمال ان كان يقصه عنه في وصفه العام للمخط
عن كمال الاداء هذا هو الاقوى في الحديث ولا يعمل على القضاء بالكلية ولا تعد عبادة واجبة فتق لا تقبل القضاء بالائمة
لانها تجتمع بشرطها الا في يومها وقد وثقت الحق مثله وقد اشتعلت الائمة بالحافة فوالقاسم الماضية انتهى قال في آخرها كذا ونحو
مكتفه سيام اثار من مسعودي ان شاء الله تعالى ردها لتاويل وهذا الحديث قد صله اصحاب السنن الاربعة وصححه
ابن حزم من طريق سفيان الثوري وشعبة كلاهما عرجيب بن ابي ثابت عن حماد بن عيسى عن ابي المغيرة عن ابي بصير عن ابي
نوشير بن الرواس عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
ابن المغيرة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
ام لا وتختلف فيه حلي جيب بن ابي ثابت اختلاف كبير اختلفت فيه ثلاث علل الاضطراب الجوهري كمال ابي المغيرة في الشك في
سماع ابيه من ابي حنيفة او بما دل عليه حديث ابي حنيفة قال ابن مسعود رضي الله عنه ما وصله اليه من طريق
المغيرة بن عبد الله الشكري قال حدثت ان عبد الله بن مسعود قال من افترى عليا من رمضان من غير صلة لوجهه لم يسلم الله
حتى يلقى الله فان شاء غفر له وان شاء عذبه وذكر ابن حزم من طريق ابن المبارك باسناده فيه انقطاع ان ابا بكر لم يصل في قال
يعني الحجاب بماله من ماله من شهر من مكان في غيره لم يقبل منه ولهم الدوام جرح وقال سعيد بن المسيب في ابن
نخيا وصله سلم وغيره عنه في قصة الجاهل والشعبي حاكم بن شراحيل ما وصله ابن ابي شيبة وابن جابر بن سمير
ابن ابي شيبة ايضا وابراهيم التقي ما وصله ابن ابي شيبة ايضا وقتا حدثت في حكمة ما وصله عبد الرحمن وحماد بن ابي
ما وصله عبد الرحمن عن ابن ابي شيبة عنه يقضي يوم ما كانه وبالسند قال حدثنا عبد الله بن منير بن عيسى وكثير
الزاهد انه سمع يزيد بن هارون من الزيادة ابا خالد يقول حدثنا ابن جابر بن سمير بن جابر بن سمير بن جابر بن سمير
ان عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله عنه اخبره عن محمد بن جعفر بن الزبير
ابن العقيم بن خويلد عن عباد بن عبد الله بن الزبير انه اخبره انه سمع عائشة رضي الله عنها تقول ان
رجلا من الانبياء صلى الله عليه وسلم قيل الرجل من سبعة بن حنيفة ابن ابي شيبة وابن جابر ورويه جرح عبد الرحمن
بان لك هو المظهر في رمضان في احدى في الليل رأى خلفه الا انها في القرق تمهيد بن عبد الله بن السيب ان الجاهل في
رمضان سلمان بن محمد حدثني بيانه قال ائنه وهو اثنى من الزيادة ان ذلك انما هو المظاهر اما الجاهل فاعرف ان هذا
واقعتان فان في قصة الجاهل في حديث الباب ان كان صائما في قصة سبعة بن حنيفة ذلك كان ليلا كما عند الترمذي
فانق فاجمعا عموما في نعمنا من بني يافنة وفي قصة الكفارة وكفى تكفيرة وفي كل من كان لا يقبل على شيء من حلال
كما سيأتي ان شاء الله تعالى لا يقتضي اتحاد القصة فقال الجاهل له عليه الصلاة والسلام انه احرق اطلق على
نفسه انه احرق لا حقا كما ان مركب الائم يعذب بالنار في حجارة عن العيمان او المراء انه يحرق في يوم القيمة فجعل المتهم
كما لواقع وعين في الماضي رواية الاحراق من تفسير رواية الهلاك الآتية ان شاء الله تعالى في الباب الاحراق في رواية البيهقي
جابر بن مونس في شهر ربيع الثاني في حديث ابي حنيفة قال له عليه الصلاة والسلام ما لك في يومك الا انك انك
اصبت اهل الجماعة وحق في رمضان ولا بن عساكر في تلك رمضان قال النبي صلى الله عليه وسلم بضم الهمزة في
مينا القوم يمكن كل بكسر الهمزة فتح للشاة القومية شبه الزميل لسم خمسة عشر ناكيد في العرق بضم الراء وقد
وهو انهم من الخوص فيه ترق فقال عليه الصلاة والسلام ان المحرق ان ثبت له عليه الصلاة والسلام

وصفت الاحتراق اشارة الى انه لما خرجت استخوذ لك قال الرجل انما قال عليه الصلاة والسلام تصبر حتى يهلك
المكث على ستين مسكينا كما في باقي الروايات اهل مسكين من وطوع صاع وهذا انما هو بعد العجز عن العتق فصيما الشكر
فقد رى هذا الحديث عبد الرحمن بن الحارث عن محمد بن جعفر بن الزبير بهذا الاسناد ولفظه كان النبي صلى الله عليه وسلم
جالسا في ظل فارع وكافا في المظلة فجا ابراهيم من بني يافثة فقال المشرق وتعت يا حنظلي في رمضان فقال اعتق رقبة قال ابراهيم
قال لهم ستين مسكينا قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث انما هو اود ووقم هنا مختصر او فيه وجوب الكفاية على الجماع عند الائمة من
الله عليه وسلم قال ابن المشرق وقد خرج بالحد من جامع ناسيا او مكثا او جاهلا وبقوله في رمضان غير مكثفما وذلك في نطق
ابن ود اللسان في رمضان وهي مختصة بغيره لا يشاكر فيها احدا وبالجاء غير كالاسقما الاكل لما ورد النصف الجماع وهو اقلها
وارجب بعض المالكية والحنابلة الكفاية على الناس مسكين بغير استسكان عليه الصلاة والسلام عن جماعة من كان عن عبد الله
لسينان وثركه الاستسكان في الفعل نزل منزلة العوم في المقال ابيد يانه قد بين الحال من قولها حتى ذلت وملكك فدل على ان كان
عكسا عما لا يجوز فاستدل ايضا بحديث ابي بكر ذلك حيث جزم في كفاية الجماع في رمضان بالاعتماد دون غيره ولا حاجة فيه
الحديث مختصر من المطلق القصة واحذرق حفظها الى مائة وقصرها على جملة ما ورد في بعض الروايات مختصرة عن ائمة فوردت ولها
عبد الرحمن بن الحارث بن قاسمها كما تقدم ومن حفظه حجة على من يحفظ في هذا الحديث والاحاديث والسمع والقبول
يحيى عبد الرحمن بن محمد بن جعفر صبا واخره ايضا في الجماعين ومسلم في الصوم ذلك الذي اورد في كتابه بالسنن اذ لم
المصنف في هذا مضمرا في الحال انه لم يكن له شيء يعتق به ولا يستطيع الصوم في الاشياء يتجوز به فقصير وعليه
بعد ما مر في فليذكر به كانه صاخر ارجل وبالسند ان حدثنا ابو الهيثم الحكيم بن نافع قال اخبرنا شبيب بن
ابن ابي حمزة عن الزهري عن محمد بن مسلم بن شهاب قال قال خبرني بالافضل حميد بن عبد الرحمن بن عوف ان ابا هريرة
رضي الله عنه قال بينما نحن جلوس على ارض في اوقات كافي الفزع ونسب في فم الباري للكثير من مع النبي صلى الله
عليه وسلم قوله بينما باليم وتضاف الى الجملة الاسمية والفعلية وتحتاج الى جوابا تبه المعنى في الانصاف في جوابه ان النبي
فيه اذ واذا ولكن كثر تجديها كذا في منه قوله هذا اذ جاءه رجل سبق في الباقية به انه قيل ان سلة بن مخزوم ان من
او اعرايا فقال يا رسول الله هلكت وفي بعضهم في هذا الحديث هلكت اهلكت اي نزلت ما ذهب اليه الاكابر وملاك
غيري وهو جنة الله وطما قال عليه الصلاة والسلام ما اكلت من طعام الا اكلته في الله وما شرب الا شربته في الله وما لبست الا لبسته في الله
ما حصل لك وفي رواية عقيل بن جندب بن غزيرة ويحك ما شئت لك لابن ابي حفصة عن احمد بن محمد بن ابي اهلكت قال
وقعت على امرأتي وفي رواية ابن اسحاق عن عبد البر بن عبد الله بن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق
ال في فم الباري يخبر منه انه لا يشترط في اطلاق اسم المستحق بقا المعنى المشتق منه حقيقة لا حقيقة كونه صاخر ارجلا
في حاله ولا في هذا قوله ونزلت اي شرعت في الوطء او اولا ما جاءت بعد اذ اصابك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
هل تجوز قبة تعتقها اي قد نالها ولو جاز الشرع ليدخل فيه القدر في الشراء ونحوه ويخرج عنه ملاك الرقبة المستأجر
ليها بطريق مبتدع عن رواية ابن ابي حفصة عن احمد بن محمد بن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق
ليعمل في وفي رواية ابن مسعود عن الطحاوي فقال والله ما رسول الله في حديث ابن عمر فقال الذي يملكك ما ملكك قبة قط
قال عليه الصلاة والسلام في هل يستطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال وفي حديث سعد قال اخذوني في راية ابي اسحاق
لبرازة فقلت ما فعلت من الصيام فقال عليه الصلاة والسلام لا في حديث ابن عمر قال في هل تجوز طعام ستين مسكينا قال لا
ما في مسكين لان المصنف سأل عن المال الذي لا يملكه ولا يملكه المسكين هنا عن الفقهاء كماله ما في حديث ابي اسحاق عن ابي اسحاق
بعثنا عن محمد بن الصديق عن القاسم بن الربيع عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق
لعله كانه اضلح الطعام الذي هو من اطعم الى ستين فلا يكون ذلك موجودا في حق من اطعم عشرين مسكينا ثلاثة ايام ثلاثين مسكينا

عن الحسن قال قال علي بن المدني اواه يونس عن الحسن وقال اخذ بظاكر لمحمد الله انهما يفظان عليه جماعة اصحابه
وهو من المفردات وعنه ان علما بالظن اولا فلا وقال في الفجر ظاهرا كلام احمد الاصماني انه لا يظن ان لم يظن دم
قال هو متجه واختار شيخنا وضعف خلافة وفي غير ذلك بنفسه لغيره التاوي وبسبب المجاهدة لم يظن انتهى قال الاثني
الثلاثة لا يظن لما ساق وحملوا الحديث كما قالوا لا يظنوا على معنى انهم اقرضوا لا يظنوا المحمي للضعف والحوالة لا يظنوا على
الرجحان شيء بمثل الجرح لكن الحديث قد اختلف في ذلك وفي العمل اختلف على طائفة من السابق في الصحاح وكذلك اختلف في بعض
قال انوفت وقال لي عياش بمننا تحتية ومجته ان الولي الزمام البعري حدث ثنا عبد الاعلى بن عبد الاعلى الساعلي
البعري قال حدثنا يونس مهران عبيد بن حنبل البعري التايي عن الحسن البعري التايي مثله اي مثل السابق
افطر الحاجر المحمي في اخره المواقف في اخره والبعري من طريقه قال اي الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم ان
يحدث به افطر الحاجر المحمي قال فخره صلى الله عليه وسلم قال مترددا بعد انجزم الله اعلمه باسناد احدثنا
معلي بن اسد بن الميم تشديد اللام التميمي اخو البعري بن اسد البعري قال حدثنا وهيب هو ابن خالد عن ايوب السخني
عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجهم وكان عسكرا قال احتجهم النبي صلى الله
عليه وسلم وهو محرم واحتجهم ايضا وهو اثم وهذا ما سئل في افطر الحاجر والمحمي انه جاز في بعض طرقه ان ذلك
كان في حجة التمام وسبق الى ذلك الشافعي ولفظ البيهقي في كتاب المعرفة له بعد حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه
احتجهم هو قال الشافعي في رواية ابن عبد الله سمع ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفجر ولم يكن يومئذ
محرما ولا يحجبه محرما قبل حجة الاسلام فذكر ابن عباس حجة النبي صلى الله عليه وسلم حجة الاسلام سنة عشر وحدث
افطر الحاجر والمحمي في الفجر سنة ثمان قبل حجة الاسلام بسنتين فان كانا ثابتين فحديث ابن عباس صحيح وحدثنا افطر الحاجر
المحمي مسووخ انتهى قال ابن حزم صحيح حديث افطر الحاجر المحمي بلا ريب لكن جرحنا حديث ابن سعيده اذ هو في مسند
الله عليه وسلم في الحجامة للصائفة واسناده صحيح فوجب الاجابة لان الرخصة اما ان تكون بدل العزيمة قد علم على لفظ
بالحجامة سواء كان حاجرا او محجورا قال في الفجر والحديث المذكور اخرجه النسائي وابن خزيمة والدارقطني ورواه قتادة ولكن
اختلفت ريعه ووقفه وله شاهد من حديث النبي اخرجه الدارقطني ولفظه اول ما روت الحجامة للصائم ابن جعفر بن ابي طالب
احتجهم هو كقوله رسول الله صلى الله عليه وسلم قال افطر هذا ثم دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحجامة للصائم وبه قال
حدثنا ابو عمر عبد الله بن عمر المقرئ المتقدم قال حدثنا عبد الوارث بن سعيد القتيبي البصري قال حدثنا ابو السخني
عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال احتجهم النبي صلى الله عليه وسلم هو اثم وهذا طريق اخر لحديث ابن عباس
وقد اخرجه الطائفة من غير طريق واخرجه الترمذي ونحو رواية البخاري واخرجه الاسماعيلي ولهم في ابن عباس اختلف على
جاء في وصاية الرسالة هو صحيح الاشك في سقط حديث مع هذا عند ابن خزيمة ابن عسكرا كان في فزع البيهقي وبه قال حدثنا
ادريج بن ابي اسحق بكر الهزلي وتخفيف الياء قال حدثنا شعبة بن الحجاج قال سمعت ثابته السبكي في بعض المحدث
يسأل النبي ما لك رضي الله عنه بلفظ المضارع في قول النبي قال للحافظ ابن حجر وهذا خطأ فان شعبة ما ذكر
سؤال ثابت لا نسق سقط منه رجال بين شعبة وثابت فرواه الاسماعيلي وابو نعيم عن البيهقي من طريق جعفر بن محمد
القلاسي وابو قسافة في حديث بن عبد الوهاب وابراهيم بن حسين بن دينار كلهم عن آدم بن ابي اسحق شيخ البخاري
فيه فقال عن شعبة عن حميد قال سمعت ثابتا وهو يسأل النبي ما لك فذكرنا واشار الاسماعيلي والبيهقي الى ان
الرواية التي وقعت البخاري خطأ وله سقط منه حميد لا في تركها في الفجر سئل النبي ما لك بضم السين في المفعول وهو ذلك
في اصل البخاري بنسب في الفجر لا في التي انكتمت كقولنا الحجامة للصائم قال الامام اجل الضعف للثخينين في
تركها كالقصد على نحو راعين اصناف البدن وخارجا من الخلاف في الفجر ان كان نسخا وزاد شيئا بالجملة المعتبرين

وسكنوا الميم الاسلامي قال يا رسول الله اني اريد الصوم اكله فبعه ففقيه ان يومه الدهر كايكون لي لا يتخوف منه وانما
 انكر على عبد الله بن عمرو بن العاص يوم الدار له انه سبضعت عن النبي في خلاف حجة هذا فانه وجد في الفقه ومطابقته
 ان حجة من جديشان سرد الصوم ميتا في الصوم في السفر في كل حال في الحرة من طريقين هذا والثالثة لها رواية قال
 حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال اخبرنا مالك الايام عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير عن
 عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان حجة بن عمرو والاسلمي رضي الله عنه قال النبي صلى الله
 عليه وسلم الصوم في السفر بهن من الاول حجة الاستفهام والاخرى حجة المكمل وكان حجة كثير الصيام فقال
 عليه الصلاة والسلام له ان شئت فصم ان شئت فاقطع بهن مرة قطع وعند مسلم في رواية ابن مراح انه قال يا رسول الله
 اجعل في ذمة كل الصيام في السفر فله على جناح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حصة من الله فمن دخل بها فحسن من احب
 ان يصوم فاجاز عليه وهذا مشعره ما سأل عن صيام الفريضة لان الرخصة انما تطلق في مقابلة الواجب ما عرج عن ذلك رواه
 البخاري والحاكم من طريق محمد بن عمرو عن ابيه انه قال صلى الله عليه وسلم ان صاحب ظهر اعلمه اسافر عليه واكرهه وله بقا كما في
 هذا الشهر يعني رمضان اذا اجتمعوا في واحد في ان اسم الله على من ان او حرك فيكون دينه على ذلك شئت يا حجة هذا
 باب بالتفريق اذا صام شخص ايا ما من رمضان ثم سافر فلما باح له الفطر وبالسنة ان حدثنا عبد الله بن يوسف
 التميمي قال اخبرنا مالك الايام عن ابن شهاب عن محمد بن مسلم الزهري عن عبد الله بن يوسف ميمنا ابراهيم بن عبد الله
 ابن عتبة بن مسعود عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى مكة في عشرة الف يوم الايام
 هذا الشهر لعشر مئة من رمضان فصام حتى بلغ الكدلي بفتح الكاف فذكر الله الى الاول وهو وضع بين يدي المدينة
 سبع مراحل واخوها وبينه وبين مكة نحو عشرين فطر فاطر الناس معه وكان يمل العمرك في مسلم من طريق البر اوردني
 عن جعفر بن محمد بن علي عن ابيه عن جابر في هذا الحديث ولفظه قيل له ان الناس قبل شق حلهم الصيام انما ينظرون في فعلت
 فذا يقرب من ماء يمل العهر فقيه ان المسافر ان يصوم بعض رمضان ويفطر بعضه ولا يلزمه بصوم نفسه تمامه وانه اذا تولى
 الى الله يملح له الفطر ام العذر ولا يكره في كل المجموع وكذا يباح له الفطر اذا كان مقيما كوني الى الله صلى الله عليه وسلم في السفر قبل الفطر فلو حدث
 بعد فلا تغليب للحديث في الحجة ان نوى الحاضر يوم يوم ثم سافر في الثاني فله الفطر في الاضمار وهذا هو المذهب مطلقا وعليه
 الاحتساب سواء كان طوعا او كرها وهو من مفردات المذهب ولكن لا يفطر قبل غروحه وعنه لا يجزئ له الفطر مطلقا ولو فعل الصائم
 في سفره فله الفطر وهذا هو المذهب مطلقا وحليته صالحة عنه لا يجزئ له الفطر باجماع كونه لا يقتضي على السفر فعلى الاول قالوا ان
 الاحتساب كان من له الاكله الجماع ذكر في حصة من الاحتساب به يفطر بنية الفطر فيقع الجماع بعد الفطر فعل هذا لا يشاء بالجماع انتهى
 الحديث فيه التحدث والاختار والمنعته وقال القاسمي انه من مصلات الصلابة لان ابن عباس كان في هذا السفر ميمنا بمكة
 فاشهد من القصة فكانه سمعها من غير يوم من الصلابة واخرجه للرواية ايضا في الجماع والمنازى ومسلم في الصوم وكذلك السراي
 قال ابو عبد الله المثلث والكدلي بفتح الكاف صاين حسمكان بضم العين سكنوا الميم الميملين في فتح الفاء فدية تمامه
 بينهما وبين مكة ثمانية دراهم ميلاد بين قريش بضم القاف فخر الدان الاول ميمنا وسقط في رواية غير المسقط وقوله في الحديث
 ووجه في البر بنية نسبة سقوطه بوجه ساكن فقل وسيلان في شلوه تعالى في المنازى من به اخر موهو كذا في التفسير في نفس الحديث هذا
 باب بالتفريق بغير ترجمة للاكثر وسقط من رواية النسخ ومن اليندية وبالسنة ان حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي
 قال حدثنا يحيى بن حجة قال شق المتى في سنة ثلاث وثلاثين جماعة عن عبد الرحمن بن زيد بن جابر الشامي ان اسم الله
 ابن عبد الله بن يوسف العيني ميمنا احد ثمن ام الله الصبر في اجماعها بجمعة الزاوية وليست الكبرى لها حجة الصلابة
 وكلنا ما رويها الله دا عن ابى الله دا عن عويمر بن مالك الايام في الخرجي رضي الله عنه ان قال خرجنا مع النبي وكان عساكر
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض اسفارنا زاد مسلم من طريق سعيد بن عبد العزيز في شهر رمضان

من طريق عبد الرحمن بن مغراء عن الأعمش عن فضالة بن أمارة قال سألت أبا عبد الله عليه السلام إن أختي ماتت ووصلها
 الزمان أي أياها من طريق أبي خال بن علقمة أن أختي ماتت عليا صوم شهرين متتابعين وقال يحيى بن سعيد وأبو معاوية
 محمد بن خالد بن العيص بن عمار وأبو النضر وغيرهم حدثنا الأعمش عن مسلم بن عيسى عن سفيان بن عيينة عن سفيان
 بن عيينة عن فضالة بن أمارة قال سألت أبا عبد الله عليه السلام إن أختي ماتت ووصلها
 النبي صلى الله عليه وسلم إن أختي ماتت ووصلها النبي صلى الله عليه وسلم إن أختي ماتت ووصلها النبي صلى الله عليه وسلم
 عن زيد بن أبي أنيسة عن فضالة بن أمارة عن الأعمش عن فضالة بن أمارة عن الأعمش عن فضالة بن أمارة
 عن فضالة بن أمارة عن الأعمش عن فضالة بن أمارة عن الأعمش عن فضالة بن أمارة عن الأعمش عن فضالة بن أمارة
 ما أتت عليها صوم نزل بالاضافة وقيل من أبي بشر في رواية عن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن
 بن قصير عن فضالة بن أمارة عن الأعمش عن فضالة بن أمارة عن الأعمش عن فضالة بن أمارة عن الأعمش عن فضالة بن أمارة
 ابن الحسين قال سألت أبا عبد الله عليه السلام إن أختي ماتت ووصلها النبي صلى الله عليه وسلم إن أختي ماتت ووصلها النبي صلى الله عليه وسلم
 عنها أنه قال قال أبا عبد الله عليه السلام إن أختي ماتت ووصلها النبي صلى الله عليه وسلم إن أختي ماتت ووصلها النبي صلى الله عليه وسلم
 وقيل وثمة شهران خسة عشر يوما بعد اختلاف في رواية وفيه جواز الصوم من الميت هذا باب بالكتبة متى يحل فطر الصائم
 وأما أبو سعيد محمد بن يحيى قال قال أبو عبد الله عليه السلام إن أختي ماتت ووصلها النبي صلى الله عليه وسلم إن أختي ماتت ووصلها النبي صلى الله عليه وسلم
 حدثنا أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبي بكر قال قال أبو عبد الله عليه السلام إن أختي ماتت ووصلها النبي صلى الله عليه وسلم إن أختي ماتت ووصلها النبي صلى الله عليه وسلم
 عروة بن الزبير عن العوام يفتي سمعت عاصم بن عمر بن الخطيب عن أبيه عن عمر بن الخطاب عن أبيه عن عمر بن الخطاب عن أبيه عن عمر بن الخطاب
 صلى الله عليه وسلم إن أختي ماتت ووصلها النبي صلى الله عليه وسلم إن أختي ماتت ووصلها النبي صلى الله عليه وسلم إن أختي ماتت ووصلها النبي صلى الله عليه وسلم
 قيل لأبي عبد الله عليه السلام إن أختي ماتت ووصلها النبي صلى الله عليه وسلم إن أختي ماتت ووصلها النبي صلى الله عليه وسلم إن أختي ماتت ووصلها النبي صلى الله عليه وسلم
 لكما قد كتب في الظاهر غير متلازمة فقد بين أن الليل من جهة المشرق ولا يكون إلا قبله حقيقة بل وجود شيء يغطي الشمس كذا لك
 أدبارها كذا في الظاهر قبل الغروب فقد بين أن الليل من جهة المغرب ولا يكون إلا بعده حقيقة بل وجود شيء يغطي الشمس كذا لك
 شعبة فقد دخل الأضراس في توين التفسير الأول ووجهه ابن خزيمة وعليه أن قيل فقد فطر الصائم فله خيرة خبر ومعناه الإنسان
 أي فليطه الصائم ثم قال ولو كان المراد فقد صار فطره كان فطر جميع الصوم واحد ولكن لا يرغب في جعل الأضراس بمعنى هذا الحديث
 أخرجه مسلم أبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم وقال حدثنا أسحاق بن عمار عن فضالة بن أمارة عن الأعمش عن فضالة بن أمارة
 هو ابن عبد الله بن عبد الرحمن بن يزيد الطحطاوي الواسطي عن الشيباني عن ابن إسحاق عن سليمان بن أبي سليمان عن عبد الله بن عبد الله
 ابن أبي أوفى عن فضالة بن أمارة أنه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر في شهر رمضان فغروا الغزاة
 وهو صائم فلما غربت الشمس كانوا في وقت وابن عباس كذا قال ابن عباس قال لبعض القوم قال فلان هو يلا قم
 فأجابه لما أجابه وصلى وسلموا بالجمعة فمضى إلى آخره ما هم عليه أي ترك النبي صلى الله عليه وسلم بالقاء أو بالين فقال بلال يا رسول
 الله لو مسيت لكنت بالصوم فحول إلى الشربة حدثنا وهب بن خالد قال قال علي بن النضر قال علي بن النضر قال علي بن النضر قال علي بن النضر
 قال يا رسول الله فلو مسيت بزكاة الفداء قال أنزل فأجابه لما قال أن عليك فها رأيت له رأى كذا الضوء من
 شدة الصبح فظن أن الشمس تغرب أو غداها فعمل وكان هذا عظيم فلم يتحقق الغروب ولو تحققه ما كنت لا يكون حزينين
 معاندا وإنما توقفه احتياطا واستكنا فخرجكم المسألة قال عليه الصلاة والسلام أنزل فأجابه لما قال أن عليك فها رأيت له رأى كذا الضوء من
 فشرب النبي صلى الله عليه وسلم وكان من عساكره صلى الله عليه وسلم ما حدثني عن فضالة بن أمارة عن الأعمش عن فضالة بن أمارة
 قد أقبل من ههنا من جهة المشرق فقد أظفر الصائم فمضى إلى آخره ما هم عليه أي ترك النبي صلى الله عليه وسلم بالقاء أو بالين فقال بلال يا رسول
 لمحدث ذكر ذلك فمضى إلى آخره ما هم عليه أي ترك النبي صلى الله عليه وسلم بالقاء أو بالين فقال بلال يا رسول

وهذا الحديث سبق في باب الصوم في السفر هذا باب بالتقنين يفطر الصائم ما يتي به عليه بالماء وغيره وسقط العمل
لفطره ولا يشترط من الماء وفيه قال حدثنا مسلم بن حبيب عن عبد الله بن زكريا قال
حدثنا الشيخان في الجراح ولا يخفى في الوقت ابن عساكر الثيمانيان سليمان بن داود قال سمعت عبد الله بن أبي
رضو الله عنه قال سمعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صائم في رمضان فلما غربت الشمس
قال أنزل فأجرح لنا وفي رواية شعبة عن الثيمانيان عند أحمد بن حنبل ما سكب فيه ماء من ثوبين كقوله لا لانه
هو المعروف عند منته عليه الصلاة والسلام كسجاق وفي رواية ابن داود يلفظ بالآل أن أجدح لنا قال يا رسول الله
لو أمسيت قال أنزل فأجرح لنا قال يا رسول الله أن عليك نهارا قال أنزل فأجرح لنا فزله ولا يدر
قال أنزل فجرح زاده في الباب السابق فشرى النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال إذا رأيت الليل قبل من هم صائم
افطر الصائم وأشار عليه الصلاة والسلام بأصبعه قبل المشرق بذكر القاتل فتمت الحجة في إجماع المشرق ومطابقه
للمرجعة من جهة أن المبحر تحريك الصديق ما لم هو متقل على الماء وغيره في الترتيب ويحتمل إذا كان أحدكم صائما فليفتقر
القرآن لعبد النبي صلى الله عليه وسلم فإنه طهرى وروى الترمذي في حديثه أنه صلى الله عليه وسلم كان يفطر قبل أن يصل على ركعتين
فتركت أن يكون حاكسوا من ماء وقضيته فقد جعل الله على الرجل الذي هو صائم في الماء والقعود بذلك كما قاله الحب الطبري أن لا يدرى
أولاد أمسته النار ويحتمل أن يراد هذا مع قول الخلافة نقاد ولا قال من كان بمكة سنة له أن يفطر على ما يرمم ليركبه وليرجع بينه وبين
الفرس انهم في هذا بأنه مخالفت للأخبار المعنى لأن يشرع الفطر على التلجاة هو حفظ الجهر وإن الفطر لا يزال إلى المعلن
فإن وجد ما خالية حصل الغنم والأخر ما هنا ليس بقاء الطعام وهذا لا يوجد في ما يرمم وعينه في الأولى في زمانها الفطر
على ما يأخذ به حكمه من التمهيد ليكن بعد من الشبهة قال في المجموع وهذا شاذ والمذهب هو الصواب فطر على قوله ما كان
استحب أن يفطر على الماء حتى يحقق الغرض وبالكس قال حدثنا عبد الله بن يوسف القنيسقي قال أخبرني
مالك الأمام عن أبي حازم الجاهلي الميموني والرازي سلمة بن دينار عن سهيل بن سعد رضي الله عنه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر أي إذا تحققوا الغرض بأرؤية أو كذا
عن الذين أعدل على الخبر وما ظفرية أي مدة فعلهم ذلك امتنا كالأمانة وأتقن عن منة فخير متقنين بقوله
ما يغير قواصدا وزاد أبو حمزة في حديثه لأن اليهود والنصارى يؤخرون أخرجه ابن داود وابن خزيمة وغيرهما وأخير ليل
الذكاة لمدعونه في الخبر وفي ابن حبان وإمام من حديث سهل أيضا لا تزال حتى على سق ما تم ففطر بها الفجر ثم
له أن يؤخرون قصود ذلك ورأى أن فيه فضيلة والألا بأس في فعله في المجموع عن بعض الأما وعياره تعجيل الفطر مستحب
ولا يكره وتأخير الأمان تفضل ورأى أن الفضل فيه ومقتضاها أن لا يؤخر لا يكره مطلقا وهو كذلك ذلك لا يلزم من كون الشيء مستحبا
أن يكون له قيمة مكرها مطلقا وأخر بعيد تحقيق الغرض ما إذا ظن أنه فلا يسقط له تعجيل الفطر وما إذا شك في جرمه أو ما إذا شك في الغرض
أو بعينه من التمكن بعد الفطر في أربعة مختلفات السنة فلا يزال الخير الله يوفقنا له السبيل وهذا الحديث أخرجه مسلم لا يزال على
ابن ماجه وفيه قال حدثنا أحمد بن يونس نسبة لمذاقهم عليه وهو كوفي قال حدثنا أبو بكر هو ابن جابر عن أبي جابر عن سليمان
الثيماني عن ابن أبي أوفى عن عبد الله رضي الله عنه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فصاح حتى أمدى رجل
في المساقال رجل أنزل فجرح لي قال لو أنظرت حتى تمس قال أنزل فأجرح لي إذا رأيت الليل أي لانه قد أتى من
ههنا أي من جهة المشرق فقد فطر الصائم خبره عن الأما فطره في أول الفطر حاكس في علي لا يستحيل الصوم بالليل ثم قال
وقرعة فدان على ليل يفطر على ما لا يكره فأنقذ الفقهاء مجتهدا لا يمشي معوا على أي شيء ولا وهو كروا يكره وأما الفطر بعد منته
فأنه صلى الله عليه وسلم جعله مغفرا ليل ليحيا ولا يكره وهذا تعليق باللفظ والأركان أما تبنى على المقاسم مقصود لها
المطهرات هذا باب بالتقنين إذا افطر الصائم في رمضان طارعا فرب الشمس ثم طلعت الشمس أي انتهى

على يجب عليه قضاء ذلك اليوم لا وبالسن قال حدثني بالمراد عبد الله بن أبي شيبه هو عبد الله بن محمد بن أبي شيبه قال
 حدثنا أبو أسامة حماد بن أسامة الليثي عن هشام بن عروة بن يزيد بن العوام عن زبينة وابنة عمه قاطمة بنت النضر
 عن أسماء بنت أبي بكر بن عسار ورواية الهذلي عن أبيه قال قلت لأبي عبد الله النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 على عبد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أي من أمته وأهل بيته يوم يصيب يوم على الظفيرة ولا بد أو دواب خنزيرة في يوم
 غدير ثم طلعت الشمس قبل لهشام حماد بن عروة المذكور والفقهاء هو أبو أسامة كما عند أبي داود وابن أبي شيبه في
 مصنفه وأحمد في مسنده قاضوا من جهة الشارع بالقضاء قال ابن من قضاة فخر الاستسقاء مرفدا
 ولا بد من ذكر من قضاة هذا من ذهب الشافعية والحنفية والمالكية والحنابلة وعليه أن يمسك بقية النهار محرمه الوقت و
 لا كفاية عليه في الصلاة من كتب الحنابلة أنه لا قضاء على من لم يصنع ليلا فبان أنهما لكن المعصوم من جميعهم وجرم الكثرة
 أنه يجب القضاء والكفاية وقال حماد بن عيسى بن الميمون بن راشد ما وصله عبد بن حماد سمعت هشاماً
 ابن أبي عروة يقول لا بأس بالقضاء أو لا يفي أم لا وقد روى عن حماد بن عطاء وعروة بن الزبير عن القضاء وجعله بمنزلة من أحل
 فأسماهم عن عريق في آخر رواه أبيه في موضعين الثانية فثابتة في هذا الحديث كما قلناه ابن المنذر أن المكلف إذا غلبوا بالظلم
 فأكاد الجهاد إذا خطأ وأما الأجر عليهم في ذلك قلنا خرجنا في أو دواب من مسكة في الصوم باب حكم صور الصبيان هل يشرع لهم الإلزام
 بالاداء بعد الصلاة في ذلك كما ولائنا من ذهب الشافعية أنهم يؤمرون به لسبع إذا طاقوا يصرون على تركه لا يشرعوا على الصلاة
 ويحب على الولي أن يأمرهم به ويؤمرهم تركه لكن نفيهم في التقياس بأن الضرب عقوبة فيقتضونها على عدمه وهو مشهور في
 المالكية فيفترق بين الصلاة والصيام فيفترق على الصلاة ولا يكلف في الصيام هو من ذهب المالكية ومن أحمد في رواية أنه
 يجب على من بلغ عشر سنين إذا طاقه والصوم من مله عن من وجوه عليه عليه هذا أصابه لكن يؤمر به إذا طاقه ويفترق عليه
 الجسادة قالوا حديث قلنا يوجب الصوم على الصبي فإنه يعصى لفطر ولومه الأساء والقضاء كالكافرو قال عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه فيما وصله سعيد بن منصور والبخاري في المجموعات لنشوان بن علقمة النخعي وسكن الشين الجمعة غير مصر وكن
 للإمام عمن من المعروف المصنف ورواية الألف النخعي شرط أن لا يكون الموثق في ذلك بآثار ثبوت نحو نشوان وعطشان تقول
 هذا نشوان ورأيت نشوان مرتب بنشوان فتنبه من الصلوة المصنفة ورواية الألف النخعي والشرط موجود فيه كذا لا تقول للمث
 ثمانية أنما تقول لنشوي لكن في النخعي في مؤمنه ثمانية وحينئذ فيجوز مرفوع المعنى قال عمر بن الخطاب في رمضان وبذلك
 يفتح كلامه مفقوله كذا لم أجد في أي حديث النخعي وصحبتنا الصغار صيام بالياء ولغيره روي عن عسار كرموا بغير الصلوة
 وتشديد الروايات فيه أحد ثمانية سنين أو ثمانية إلى الشأم هذا من أحسن ما يتعقب به على المالكية لأن أكثر ما يعتقده في
 مدونة الأمازيغ دعي على أهل المدينة حل خلافتها ولا على سنة الله أفنى من العمل في عهد عمر رضي الله عنه مع شدة شجوة وطول
 الصحابة في زمانه وقد قال هذا الرجل كيف وصيبتنا أسماهم وبالسند قال حدثنا مسدد قال حدثنا بشر بن الفضل
 بأحد الجمعة المشددة المفتوحة من التفضيل قال حدثنا أحمد بن محمد بن أبي الحسن عن الربيع بن خثيم عن الربيع بن خثيم عن الربيع بن خثيم
 وتشديد التحققة أخرجه من جملة حديث معوية بن جهم في جملة المصنفات وتشديد الروايات كذا أخرجه في الجملة الانصارية من
 اللبائيات تحت الشجرة ابن عوف أنها قالت أرسل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عداة عاشوا إلى قري الأضفار وأراد مسلم
 النخعي المدينة من أصبح مقطر أفليت ببقية يومه ومن أصبح صائماً فليصم أي فليستقر على صومه
 قالت أي الربيع فكنا وكنا في الوقت كنا نضومه أي عاشوا بعد نضوم صبياننا كذا مسلم الصغار ومن
 يؤمر إلى المسجد وهذا عمر بن الصبيان على الطاعات وتعليقهم للعبادات وفي حديث زبينة بنت عبد الله وكسر الزاوي عند
 ابن خزيمة بأسناد لا بأس به أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يأمر ضعافه في عاشائهم وضعا فاطمة فينقل في أهلهم
 ويأمر أمتهم أن يحرموا من الأقال هو يرد على القبطي حيث قال في حديث الربيع هذا أمر فعمله الناس

هورج هذه العبادة بخصوصها وروى قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال اخبرنا مالك الداعم عن نافع
 عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه عن الوصال سبق
 في باب ربه المحققين غير اصحاب من طريق جورية من نافع ذكر السبب ان النبي صلى الله عليه وسلم واصل فواصل الناس فاشق
 عليهم فيها هموا قالوا ولا بن عسكرا قال انك توصل قال اني لست مثلكم وفي حديث ابن ابي ذر عن ابن ابي عمير عن عبد الله بن
 مسعود في ذلك مشي الى سعة على مفرق من الى ابي طاهر واسحق قال بن التميمي يحكى ان المراد ما فعله الله تعالى به من ايام
 وما يفيضه حل قلبه من لذته مناجاته وقرعة عينه بقرعة وتعبه بحجة قال من اياه في تجربة وشقا يملأ استغناء الجحيم بغير القلب
 والهم عن كثير من الغلظة الحيوانية ولا سيما الفرحان الظاهر بل ان عقدة من عينه بجحيم ربه قال حدثنا عبد الله بن يوسف
 التميمي قال حدثنا الليث بن سعد الداعم قال حدثني بالاذن ابن الهادي بن عبد الله بن اسامة الليثي عن عبد الله
 ابن خباب باخبار الجنة المفتحة والمجنة الشدة الانصاري عن ابي سعييل اخبرني رضي الله عنه انه سمع
 النبي صلى الله عليه وسلم يقول توصلوا فانيكم اذا اراد وسقط لفظ الاذي ذكر ان يواصل فيلبي وصل حتى السحر يخرج
 بحنا نجاة التي بعض الما وفيه رد على من قال ان الاسكندر بعد الغزب لا يجوز قالوا فانك بافقه توصل الى رسول الله قال اني
 لست كهبيتكم اى لست مثل حالكم صغرتكم ان من كل منكم او شرب انقطع وصله اني لبيت حال كوني في طهر حال
 كونه يطهرني في ساق حال كونه يسقيني بجودتي في الفرج كالصحن العائني في الشراء في بعض الامور يسقيني بالانوار
 كقراءة يسقي المحرق في الآية حالة الوصل الوقت مراعاة للاصل والحسن المبرور في الوصل فقط مراعاة للاصل والسم وهذا
 الحديث اخرجه ابنا وروى ابن الهادي وغيره عنه مسلم وروى صاحب الحديث عنه اهل الفاهون او اهل البخاري قالوا هذا حديث
 الجهم بن الصبحين وكذا صاحب المتقى صاحب الصياد في المختار من الماظ عبد الغني بن سرور عن عبد الكري عزاده في البخاري
 قطب الخلع وقوله في حديثه الصنعي سبق قوله الله اعلم به قال حدثنا ولا بن العترة عن شاذل بن ابي اذارة في نسخة اخبرنا عثمان
 بن ابي شيبه اخبرني بكفي ابي شيبه وشيخ جوبان سلام قال اخبرنا عبد بن سليمان عن هشام بن عروة عن ابيه
 روتن بن البربرين العام عن عائشة رضي الله عنها قالت سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال وحسن الحديث
 بالليل الى اهل الرحمة ونسبته من قال اني لم يسمع به كونه لهم من قيام الليل خشية ان يفرض عليهم قد روى ابن ابي شيبه باسناد
 صحيح عبد الله بن الزبير انه كان يواصل خمسة عشر ما وروى في الباب الثالث ان شاء الله تعالى انه صلى الله عليه وسلم واصل اصحابه
 بد النبي لو كان النبي التحريم لما اوزه عليه لم يزل اراد ان النبي الرحمة لهم التحقن عنهم كما مرحت به امة واجيبك في رحمة لهم
 اذيع التحريم فان من رحمة لهم ان حرمه عليهم لما موصلهم لهم بعد فيه فلم يكن تقربا بل تقربا وسكنا فلا حرج في كل مصلحة
 في شيء ما يجرى من كونه اذا ما شره ظهرت لهم حكمة الهي مكان ذلك اذ على قبي للمؤمنين عليه من المل في العبادة والتقصير فيما هو
 هم منه وارجو من طاعت الصلاة والقرارة وغير ذلك الصالح الشريدي في ذلك وفي بعضهم من من يثق عليه فيجوز من الما
 عليه فيهم ففقا لو انك توصل قال اني لست كهبيتكم اني يطهرني في يسقيني بجودتي في الفرج كالصحن العائني في الشراء في بعض الامور يسقيني بالانوار
 يطهرني بالفم وفي يسقيني بالقرعة والصحي ان هذا ليس على ظاهره لانه كان على حقيقة ليكن موصل او قيل لانه كان يواصل في طهر ورا
 النائم فيسقط وهو حجة الراد والتم قال النبي في شهر المنيب معناه حجة الله تشغلي عن الطعام والشراب لمحب الدنيا
 شغل عنهم وازراسم الرب انهم الذين الملقمة في قبي يطهرني في و ان يقبل يطهرني الله لان الخلق لهم الربوبية اوزب
 في السباد من الاطوية لانها تجل عظمتها لظافة البشرا وتجل الربوبية تجل رحمة وسفقة وهي اليق بهذا المقام وصال
 ابو عبد الله البخاري كذا الاجابة في الوقت سقط لغير ما ليدرك عثمان بن ابي شيبه في الحديث المذكور في رحمة لهم
 دل على انها من رواية محمد بن سلام حدثنا عنه مسلم عن احسان بن رافع وعثمان بن ابي شيبه جميعا وفيه رحمة لهم
 انها ليست في رواية عثمان قد اخرجه ابو ذر والحسن بن سفيان في مسندهما عن عثمان بن ابي شيبه رحمة لهم اخرجه ابو ذر في مسندهما

به خرا لا حريق وفي اخوة واخريه من كثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شتمت بكلمة من الاول
 في ابن مسعود والحائمة يخطون في فمها تنقيه والمساكين بالهنة حكم القضاء قال مضاجع المكسوم في الشرا لا حرام بضعها
 مكة ولا عيرت بالحق المكسوم والحقية الساكنة والعير طيب مما من خلط ولا من حسا كذا لا عيرت بئس ساكنة فوجد
 مقنوعة القطعة من العير المروا طيب من باحة ولا كشيء في كفاي الفتح من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان عليه الصلاة والسلام على اكمل الصفات خلقا خلقا في كل الجمال حليما لجان في صفة الباب كذا عليه الصلاة والسلام لم يسمع الله
 الا فام كل الليل له له انما في ذلك لئلا يقتل به فيشق على قتله وان كان قد عظم من القوة ما لم يلزم من كذا لا فذل عليه لكنه ساكن من
 العبادة الطريقة الوسطى فصام فطرح فاقم فقام ليقبلك به العابد من صلى الله عليه وسلم لا باب حق الضيف في الصوم
 في صوم المضيف وبه قال حدثنا اسحاق بن عمار قال اخبرنا هارون بن اسامعيل عن ابي اذ قال حدثنا علي
 وفي نسخة علي بن النضر اي الهادي قال حدثنا يحيى بن ابي كثير قال حدثني بالافراد بن سلمة بن عبد الرحمن قال حدثني
 بالافراد بن عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله عنهما قال دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر
 الحديث هكذا الرواية مختصرة انما ذكرنا فيهم لانه لم يقل يعني ان لزوم فيهم الزاوي سكن الى وقال في التفسير كانه لاية وهو
 في اصل مصدق وضع موضع السجدة كسوى ولهم يعني ساكنة فانه قد كفى اسم جملته احد من المفرد هو زكوا ككب ركب الى ان ينفذ
 عليك حقا اي ففطر جله اينما سله وبسطا وان لزومك عليك حقا وحقها هذا الطم فاذ شرا الزوج المعوم وال
 قيام الليل ضعف من حقها قال عبد الله بن عمرو بن العاصي فقلت يا فقه ولا من عسا كركت وما صوم اود في ليلة البكال قال
 ففطر مسلم بن الحارث داود عليه السلام لا ترد عليه ذلك ما كان صيام بني الله دلود قال نصبت الدهر وهذا الحديث اخرجه مسلم في
 فلكه النساء اي باب حق المصوم في الصوم على المنطق بان يرق به لئلا يضعف فيجبر على اداء الفاضل بالسنة قال حدثنا
 ابن مقاتل وكان الوقت في محرم بن مقاتل اي المروزي المجاور بمكة قال اخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال اخبرنا
 الا وراعي بالراي عبد الرحمن بن عوف قال حدثني بالافراد بن يحيى بن ابي كثير قال حدثني بالافراد بن سلمة بن عبد الرحمن
 ابن عبد الرحمن قال حدثني بالافراد بن عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله عنهما ان قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يا عبد الله اخبرني عن الصيام في شهر رمضان وسكن المصيبة وفيه للمؤمن مينا للمفرد وثمرته في الاصل استفهام انك تصومها
 وتقفم الليل ائنه فقلت بل يارسول الله زاد مسلمة لزيد الا اخبر قال فلا ولا من حسا كذا لا تفعل فاذ بعدا بلين فانك
 اذا فعلت لك محنت له العين صم وافرط بهز وتقطع وقم وان جسدك عليك حقا بان رماه ترق به ولا تفعل حتى
 تقعد عن القيام بالفاضل نحوها وقد علم الله قوا اكثر وامن العبادة تشرركي ما بقى له تعالى وربهانية فابتدعوها قال في فافعل
 حق عايتها وان لعينك عليك حقا بالافراد في الفرج ولغير الكشيء في لعينك بالكتيبة وان لزومك عليك حقا
 في الوطء وان لزومك اي لضيقتك عليك حقا في البسط والمالسة وغيرهما وان بحسبك يسكن اليك المصيبة
 وفي اليونانية بفتحها قال البراءة اي كانه كشيء في كل شهر ثلاثة ايام فان لك بكل حسنة عشر امثالك فان دلتها
 محل رفع خبره قال في المصاحف ينبغي ان يكون هذا الاخر طبع متعينا ويؤخذ منه موعة ما دل عليه ابن مالك في قولك بحسبك زيد
 ان بحسبك مبتدأ وزيد خبر وانهم باب الاخبار والمعرفة عن النكرة لان حسبك لا يعرف بالصفة ولا في زمن
 الحاضر والمستقبل من محل شهر له عن الكشيء في كل شهر ثلاثة ايام فان لك بكل حسنة عشر امثالك فان دلتها
 والوقت بحسبك فاذا باله في الفجر صام في غيرها بالالف متقنة عليه ليرسم للصائم في الاول من الشهر والبرد وقال العلماء ان
 على كسب الالف المكتوبة باله في الفجر يبينها وبين اذا وسميه ابن خروف قال في القاموس فيمنع من الشهر فيقول فيقول اذا كان
 جملته ان اوله ثمين او مقل ثمين والعدد دهان اي ان مهيما فاذا ذاك صيامك لان كل ما قاله في كل شهر من غيره اذ اغني عن الفاعل
 قال العيني تعدي من ان صمت ثلاثة ايام من كل شهر فاجتبت عشر امثالك في قول تعالى ثم اذا ذكر الالف فقد ربه لئلا دأب فاجتبت

اخبرني في ذلك الوقت قال عبد الله فقلت قلت على نفسي فقلت على يميني فقلت يا رسول الله اني احب
 قوتي على امرئ من ان تكل عليه الصلاة والسلام ان كنت تجد قتي فصر صياح عني الله داود عليه السلام ولا ترد عليه
 قلت ما كان صياح عني الله داود عليه السلام قال عليه الصلاة والسلام كان صياحه تعزف صوم الدار وهو من
 ينظر بها ما يصوم بها وكان عبد الله بن عمرو بن العاص يقول بعد ما كبر بك المني اني تجوز عن المحافظة على ما لم يرد
 على نفسه وشق عليه باليتني فقلت يا خبيثة النبي صلى الله عليه وسلم واخذت بالاعتصام بابي يان كهر صوم الدار
 على من صوم في يوم الامم ومنهيب الشافية استحبابه لا للاق الاذلة ولا لتصل الله عليه وسلك من صام الدار صيقت عليه
 جوعه هكذا او عقد بالخرجه احسن السام تانا خيرية وحيان الله في اعيانه فليد خلتها قال المغرر لانه ما مضى
 نفسه مسائل الشهوات بالصوم مضى الله عليه النار ولا يبقى له فيها مكان لانه ضيق طرفها بالعبادة فان كان ضررا
 او قوت حتى كره صومه وهل المراد اني الواجب اوله ان يترك السبيل وتجه ان يقال انه ان علم انه يفتن حقا واجبا
 حرم وان علم انه يفتن حقا من ياكل من الصيام كره وان كان يقوم مقامه فلا بد ان يترك حتى لا يفتن اليك ان
 قال اخبرنا شعيب بن ابي حمزة عن الزهري عن محمد بن مسلم عن ابي قال اخبرني بالافراد سعيدين في السبيل
 وايضا سلمة بن عبد الرحمن ان عبد الله بن عمرو بن العاص قال اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم
 بالهجرة وسكنوا المدينة وذكر للمحدث مينا المغفول وروى الله ربه فاعلم اني اقول والله لا صوم النهار
 ولا قومن الليل ما عشت اى صلاة حقا فقلت له عليه الصلاة والسلام فيه كلام مطبق فقلت فقلت له عليه
 الصلاة والسلام انت الذي تقول والله لا صوم من النهار ولا قومن الليل ما عشت ولسلمت انت الذي تقول خلك تقابل
 قد ولا في العاقبة فقلت يا بني انت واهي اى افديك بما قال عليه الصلاة والسلام فانك لا تستطيع ذلك
 لكن يفتنه من صيام النهار وقيام الليل لحصول المشقة وان لم تعد الفعل بان يبلغ من البر ما يقتضيه ذلك وعلمه عليه
 الصلاة والسلام بطريق ما او المراد لا تستطيع ذلك مع الصيام ببقية المصالح المربعة شرعا فصر افطر ثم وقع وقهر
 ثوبين ابل فقال وعزم من المشقة ثلاثة ايام لم يفرجها ثم علم على وجهه ثلثة يقاتل فان الحسنة بعشر امثالها وذلك
 مثل صيام الدار استكمل هذه المسئلة ان القوام يقتضيان الفعل لكن كما لمحقق وان لا يفتن في تقاوت بحسب القوام
 او المشقة في الفعل فكيف يدور على الحسنة واحدة في كل يوم جميع السنة من بعشر وفيه كيف يتساوى العامل غير في الاجر ليعب
 بان المراد هنا اصل التضعيف دون التضعيف الحاصل من الفعل فالثلثة لا تقتضي السكاة من كل وجه فغير بعد قلنا على ذلك
 انه صام الدار عكرا قال عبد الله قلت يا رسول الله اني اطيع افضل من ذلك اكثر من صيام ثلاثة ايام من كل شهر قال عليه
 الصلاة والسلام فصر يوما واكثر يومين بالانفراد في الاذلة في الثانية في الاخر في رواية حسين المصنف في الادب فصر من كل جمعة ثلاثة
 ايام في رواية ابى اليك الائمة ان شاء الله تعالى في باب علم داود ما كان من كل يوم ثلثة ايام قال يا رسول الله اني احب
 لمقال سبعة ايام في كل شهر قال يا رسول الله اني احب عشر قلت اني اطيع افضل اكثر من ذلك فصر يوما واكثر يومين
 صيام داود عليه السلام وهو افضل الصيام وفي قيام الليل من طهر من يومين ومن عبد الله بن عمرو واحب الصيام والله صام
 داود هذا يقتضي شق الاضحية مطلقا ومقتضا ان تكمل الواحدة على ذلك من الصوم مقتضى فقلت اني اطيع افضل اكثر
 من ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا شيء افضل من ذلك فقلت يا رسول الله اني احب عشر قلت اني اطيع افضل اكثر من ذلك فصر يوما واكثر يومين
 صيام داود عليه السلام وهو افضل الصيام وفي قيام الليل من طهر من يومين ومن عبد الله بن عمرو واحب الصيام والله صام
 داود هذا يقتضي شق الاضحية مطلقا ومقتضا ان تكمل الواحدة على ذلك من الصوم مقتضى فقلت اني اطيع افضل اكثر
 من ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا شيء افضل من ذلك فقلت يا رسول الله اني احب عشر قلت اني اطيع افضل اكثر من ذلك فصر يوما واكثر يومين
 صيام داود عليه السلام وهو افضل الصيام وفي قيام الليل من طهر من يومين ومن عبد الله بن عمرو واحب الصيام والله صام
 داود هذا يقتضي شق الاضحية مطلقا ومقتضا ان تكمل الواحدة على ذلك من الصوم مقتضى فقلت اني اطيع افضل اكثر
 من ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا شيء افضل من ذلك فقلت يا رسول الله اني احب عشر قلت اني اطيع افضل اكثر من ذلك فصر يوما واكثر يومين

المنقرض مفسد. حدثنا عبد الوارث بن سفيان القمي قال حدثنا أبو اللياسي عن جعفر المشاء الغفيري وثني عن جعفر المشاء
 حاكم مولى يزيد بن عبد الصبيح قال حدثني بالاقبال ابي عثمان هو عبد الرحمن النهدي عن ابي هريرة رضي الله عنه
 قال اوصاني خليلي رسول الله صلى الله عليه وسلم بثلاث صيام ثلثة ايام من كل شهر يجزي صياها بد من
 ثلث ولو صيام الايام بل طهرها كما استعملت المطابقة بين الترجمة والحديث واجب بان المثلث جرحي في راسه ولا في
 الى ما روي عن النبي حديث عند النساء في صحيحه ابن حبان من طريق موسى بن طلحة عن ابي هريرة قال جله اعلم الى النبي
 صلى الله عليه وسلم ما روي قد شواها فاهم ان يأكلوا واصابك الاعراب فقالا متك ان تأكل كل ان في صوم ثلثة ايام من كل
 شهر قال ان كنت صائمهم الغرام للبيض هذا الحديث المختلف فيه عليه موسى بن طلحة اختلاف كبير لانه لا يقضى وفي بعض طرقه
 عند النساء ان كنت صائمهم الغرام للبيض ثلاث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة وعند الصائمين من حديث جابر بن عبد الله عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال صيام ثلثة ايام من كل شهر صيام الله يا ايام البيض ثلاث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة واسلمكم
 صحيح في رواية ايام البيض فغيره وادفعه استحباب يوم الثلاثاء التي اولها الثالث عشر والعشرين في ان الحسنة بعشر امثالها فغيره
 اكسوم الشهر من ثلثة ايام من كل شهر ولو غير ايام البيض كان في الخبرين كمالا في حديث الباب غيره قال السبكي في تاريخ
 انه ليس صوم ثلثة ايام من كل شهر بل كل ايام البيض من صام بها ان كان كسنتين وترجع البيض بكونها وسط الشهر وسط
 اعدله ولان الكسوة اربعة اجزاء ورواه يزيد بن العباد في الاذواق ومسلم الحسني في صوم الناس الايام البيض لغيره
 ليجمع فقال الاعراب لانه لا يقضى الكسوة الا بجمع وعجب الله ان لا تكون في السماء اية الاكان في الارض حكمة والاحتياط
 صوم الثاني عشر من ايام البيض في في الترمذي انها الثاني عشر والثالث عشر والرابع عشر وجمع بعضهم صيام الثلثة في اول كل شهر
 لان المروك لا يدري ما يضره من الموانع في حديث ابن مسعود عند اصحاب السنن وصححه ابن خزيمة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان
 يصوم ثلثة ايام من كل شهر قال بعضهم يصوم من اول كل عشرة ايام يوما في حديث عبد الله بن عمر عند النساء في صوم من كل شهر
 ايام يوما وروى ابن ابي اود والنسائي من حديث حفصة كان النبي صلى الله عليه وسلم يصوم من كل شهر ثلثة ايام الاثنين والخميس
 الاثنين من الجمعة الاخرى روى الترمذي عن عائشة مكان النبي صلى الله عليه وسلم يصوم من الشهر السبت والاحد الاثنين ومن
 الشهر الاخر الثلاثاء والاربعاء والخميس قد جمع البيهقي بين ثلثين ما قبله بما في مسلم عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يصوم من كل شهر ثلثة ايام ما ياتي من انما لهم صام قال في كل من رآه فعل في هذا ذكر وعائشة رأت جميع ذلك وغيره فالثالث
 وروى ابن ابي اود عن ام سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من كل شهر ثلثة ايام من كل شهر ثلثة ايام الاثنين والخميس
 المعروف من ثلث ما لا كراهة تعين ايام النفل ويجعل نفسه شهر الوفاء بالزوجة وروى عنه كراهة تعين صيام ايام البيض قال
 ما كان يبدل ما روى عنه انه كان يصوم ما وانه كتب الى الرشيد يحضه على صوم قال ابن شريك انما كراهة اخذ الناس فيه
 فيظن لباهل جوبها والمشي من مذهبه استحباب ثلثة ايام من كل شهر كراهة كونه البيض لانه كان يصوم من القديين و
 قال للمواردي وروى صوم ايام الدج الثامن والعشرين والتاليه ويقيم ايضا ان يصام معها السابعة والعشرون احتياطا وخيست ايام
 البيض واما المسمى بذلك لتعديدا لالاف بالثانيه بالسواد فاسم صوم الاول ثم الثانيه لطل كسيف السواد وكان
 الشهر ضعيف قد اشرك الرجل تناسب تزويد بل ذلك والحاصل ما سبق اقول احد ما استحباب ثلثة ايام من الشهر
 معينة الثاني استحباب الثالث عشر والتاليه وهو مذهب الشافعي واصحابه وابن حبيب من المالكية والى حنيفة ومذهب
 واحد الثالث استحباب الثاني عشر والتاليه وهو في الترمذي الرابع استحباب ثلثة ايام من اول الشهر الخامس السبت
 والاحد الاثنين من اول شهر الثلثة والاربعاء والخميس من اول الشهر الذي يليه السادس استحبابها في اخر الشهر السابع ايام
 الخميس الاثنين والخميس الثاني من الاثنين والخميس من الجمعة الاخرى التاسع ان يصوم من كل عشرة ايام يوما وركعتي الضحى
 عطف على السابق اي قال ابو هريرة وادنا خليلي على الصلاة والسلام بركعتي الضحى زاد احد في كل يوم وان اوتر

شيخنا الشيخ قال أخبرني بالافراد عموما وغيره العبد ابن المات عن بكره هو ابن عبد الله بن ابي اسحق عن
 عمار بن ابي مسلم القرشي عن ابي عبد الله بن عباس عن ميمونة بنت الحارث انهم التزموا في رضى الله عنهم ان لا تأكلوا من شوك
 ثمره الا في وقت صياحه النبي صلى الله عليه وسلم يوم عرفه فقال قوم ساءم وقالوا لا نعلم غير ساءم فاسلمت اليه
 صلى الله عليه وسلم فحارب بكره لما الهية وتغصت اللام الخاء لمن ينجح في الدين لوها لهن الحائى وهو واقف في
 الموقعت حلة سالية وشرب منه والناس يطرون اليه صلى الله عليه وسلم قد امان المرسل في هذا الحديث ميمونة
 في الاول ثم الفضل اخبرني فضل عن ابي عبد الله بن عباس عن ابي عبد الله بن عباس عن ابي عبد الله بن عباس عن ابي عبد الله بن عباس
 في ذلك لكشف عن الحائى يحتمل العكس لم يسم السهمان طرق حديث ابي الفضل فيهم في الساءم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس عن ابي
 عبد الله بن عباس عن ابي عبد الله بن عباس عن ابي عبد الله بن عباس عن ابي عبد الله بن عباس عن ابي عبد الله بن عباس عن ابي عبد الله بن عباس
 في رواية في الاصل في يوم الاضحية مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال هذان يوان فمضى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عن صياحه مما احدا يوم فطرهم من صياحه مما اليوم الاخر فخرجوا تأكلون فيه غير اكل من تسكك
 بضم السين في صياحه مما اى اضيعتكم قال في نسخة لي اى وفائدة ومفاد ليوين الماشاة الى العلة في وجوب فطرها وهي الفضل من الصوم
 واظها في حقه وحده فطرهم بعدوا والاخر لاجل الشك المتفرقة به ليوين كل منه ولو شرع صوم ليوين لشروعية الاضحية فيه معنى خبره من
 صلة الخبر لاجل من الشك انه يستمر من الخبر في هذه فيه التعليل في هذه ان الحاضر في الآية بهذا والغائب في الآية بهذا قال
 جميعهما اللفظ قال هذان تغلبا لهما من التاكيد في رواية ابن ذرارة عن عاصم بن ثابت عن ابي عبد الله اى الحائى قال في حصة نجا
 حكاه عنه حلى بن المدينى في العمل من قال اى في ابي عبد الله بن عباس عن ابي عبد الله بن عباس عن ابي عبد الله بن عباس عن ابي عبد الله بن عباس
 لانه جعل لهما اشتركا في كونهما واحدا من الحقيقة والاخر لاجل الجواز في الآية اى لاجل حقه وبه قال حلى شا موسى
 بن اسماعيل المتقن بكلمة في التاخير في القائل حلى شا وهيب بنهم الى ابو مصعب بن ابي طالب عن ابي عبد الله بن عباس عن ابي عبد الله بن عباس
 عن ابن جريح هو ما اذا عن ابي عبد الله بن عباس عن ابي عبد الله بن عباس عن ابي عبد الله بن عباس عن ابي عبد الله بن عباس عن ابي عبد الله بن عباس
 صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم الفطر وصوم يوم النحر عن الصماء بنت الصامد الهملية وتشديد الهمزة في قوله صلى الله
 الفقه ان يشتمل بشئ واحد ليس عليه غيره ثم رده من احد جائز فيه فيضه حل تنكيه فيه منه فوجهه وتعب هذا التفسير
 بانه لا يشتمل لفظ الصماء والطابق له ما نقل عن الاصمعي وهو ان يشتمل في ثوب يستريحه جميع بدن بحيث لا يترك في جوفه يخرج منها
 لاجل لا يشتمل من اذنه شئ يغنيه بيديه وان يجتبي الرجل في ثوب حل زاد الاسماعيل لايؤخره فيه بشئ و
 عن صلاة ولا ين عساكوا الحمو والسفل وعن الصلاة بعد صلاة الصبح حتى ترتفع الشمس وبعد صلاة العصر
 حتى تغيب الشمس الى السب وهذا الحديث سبق الكلام عليه في باب يستريح من الصوم وفي المواقيت باب حكم الصوم في م
 النحر ولا ين عساكوا الحمو والمستعمل صوم يوم النحر والسفل قال حلى شا ابو اهيلين بن موسى بن زيد الغراء الرازي المحدث
 بالصغير قال اخبرنا هشام بن هارون بن صفت الصفا عن ابن جريح عبد الملك بن عبد العزيز قال أخبرني بالحق حلى شا
 عن عطاء بن ميمونة بكلمة في التاخير في القائل حلى شا وهيب بنهم الى ابو مصعب بن ابي طالب عن ابي عبد الله بن عباس عن ابي عبد الله بن عباس
 قال اى ابن عمر بن دينار سمعته اى عطاء بن ميمونة يحدث عن ابي هريرة رضى الله عنه الله قال يسمى بضم القاف فقه الشئ
 بهذا لفضل عن صياحين وعن بيعتين الفطر والنحر المراسلة والتاخير في الآية لا يترك في جوفه يخرج منها

عليه الصلاة والسلام المرقى في مسلم لأن عشت إلى قابل صوم التاسع فأن العشر التاسع مع العاشر استحباب يوم
 الحادي عشر فضل الثاني في الألام والاحرام على استحباب يوم الثلاثاء وقوله عنه الشافعي من غير دليل لصاحب ابن ماجة
 يوم عاشره وخالفه البيهقي وصوابه يوم الاثنين وأبو داود في استحباب يوم عرفة غير الحجة من سماعه لاجبة لانه صلى الله عليه
 وسلم سئل عنه فقال يكذب السنة الماضية والمستقبله والاسئلة قد نفي الحجة والبرهان لود والافتراء لمحمد في القعدة و
 كذا الحجة والحرم رجب لقوله صلى الله عليه وسلم من تغيرت هيئته من الصوم لم عزيت نفسها ثم شملها من غير ما من كل شهر
 ما من رجب قال في كل شهر ثلاثة أيام قال في كل شهر من المحرم اربع ثلاث مرات قال كذا ما به الثلاث رواه ابو داود وغيره
 ما من في شهر رجب ليلة الجمعة بالبركة لانه كان يشق عليه أكل اللحم ثم قال من كان يشق عليه فصوم جميعها فضيلة لانه المحرم
 قال صلى الله عليه وسلم افضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم ورواه مسلم قال لما بلغه كبره أقارب وجب له الصيام قال في الانفاق وهو
 المنهج عليه الامحاج في قطعها من مغزوات للمذهب قال في كل الشهر تقى الدين في تحريم افراجه وحديث قال في الدعاء
 بالعله اخذ من كراهة احسن تروى للمكرهه عند ما يظن من رجب لويحيى اوبصر شهره من السنة قال المحدث ان له عليه انتهى
 وكذا استحباب صوم ستة من شوال لقوله عليه الصلاة والسلام من صام من رمضان اربعة سبعمائة من شوال كان كصيام الدهر ورواه
 مسلم والافضل تأكيده وكذا ما قبله من العباد وكذا ما لك صيامها قال في ليلته لانه من اهل الفقه والعلم
 ولم يلق في ذلك من اهل من السلف ان اهل العلم يكرهون ذلك مخافة بدعيته وان يلحق اهل الحجة والحقاف به رمضان ليس
 قال في المثل مات ما الرجل في خاصة نفسه فالاكراهه صيامها ونحوها التذكرة في استحباب صوم يوم كيمجد في بيته ما يحمله
 عند رثاءه قالت دخل على النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال هل عندك شيء قلنا لا قال في انك صائم لرواه مسلم
 من اليوم غير محصور والاسكان منه مطلق والمكره منه صوم للبرق للمساقر والحاصل المرغى والشيخ الكبري فافهم منه
 المشقة الشديدة وقد ينفذ لك الى التفرغ في صوم يوم عرفة بها الحاج لكل الصيام خلاص الاول المكره واستحب فخره
 اضعفه الصوم عن العبادات لا وقال النبي ان كان من لا يمتنع بالصوم عن ذلك الصيام ان لا يوافي الفطر ويكره ايضا التطوع
 بالصوم عليه فقام صوم من رمضان هذا الذي يفتق في قبة الاحرام التطوع وافرا يوم الجمعة او السبت صوم للدرهم
 خاف ضرره والوفى تحريم صوم السعيد بين ايام القسرين وصوم الحائض لنفسها والاجماع وصوم يوم الشك وصوم
 النصف الاخير من شعبان اذ لم يسهل بما قبله من الحنكة في تحريمه في الجوس وغيره لحدوث ذلك النصف شعبان فقام صوم حتى
 يكون رمضان ورواه البيهقي وقال حسن صحيح لا يفتقنا ورواه الفقه نذ او حادثة فلا يحرم بل يحرم ساعة لانه كان له
 سببا كجمله كطيفه من الصلاة في الاوقات المكرهه ولا يجوز لانه ان تصوم فنادوا وجهها حراما لا يافته لكن صومها يند
 صحيحان تحريمه لا معنى ليقول ان الصوم في كل ليله في ارض منصرفه وهذا الخبر كذا وكذا قاله غرضه يوم الاثنين ثالث
 عشر من جمادى الآخرة سنة سبع وتسعمائة والله اعلم ان غيرنا لم ينقله بغيره بغيره انما هو كذا وكذا في يوم الاثنين ثالث
 عشر من جمادى الآخرة سنة سبع وتسعمائة والله اعلم ان غيرنا لم ينقله بغيره بغيره انما هو كذا وكذا في يوم الاثنين ثالث

كتاب صلاة التراويح اي في ليالي رمضان جمع روية
 وهي المرة الواحدة من الرعدة وهي في الاصل اسم لليلة ومعيت الصلاة في الجماعة في ليالي رمضان التراويح لا يجمع كذا
 اول ما اجتمع عليه استعمل بين كل ليلة من سقط الصلاة وما بعد في روية غير المستعمل كجمله عليه الحافظ ابن حجر وهو
 حاشي الفخر كصلاة مرقوم عليه علامة السقوط لان عساكر باب فضل من قام في ليالي رمضان مصليا ما يحصل به
 مطلقة القيام وبالسنة قال حدثنا يحيى بن بكير عن ابن عبد الله بن بكير عن محمد بن عيسى عن ابي بصير عن ابي جابر عن ابي
 به ثقة قال قلت لابي سباعه عن مالك قال حدثنا الثابت بن سعد الامام عن عقيل بن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي جابر عن ابي
 عن ابي شهاب السعدي انه قال اخبرني بالافراجه ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهري عن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر
 عن ابي ساهيل ان ابا هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان من صام رمضان

جاء

كان الناس يقومون اوله لولدين كذا هذا الحديث عن الكواكب التي كان يعمل لها ابن والمعمود وهو الذي عليه السلام
 عشرين ركعة بعشر تسليما كذا ذلك خريف عجات كل رويحة اربع ركعات تسليمتين غير التي تروى ثلاث ركعات وثلاث
 ركعات باسناد صحيح كذا قال ابن العراقي في شرح الترمذي عن السائب بن يزيد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال كان الناس يقولون
 وعمر بن الخطاب رضي الله عنه في شهر رمضان بعشرين ركعة وروى مالك في الموطأ عن يزيد بن رومان قال كان الناس يقولون
 ومن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ثلاث وعشرين وفي رواية بائنا عن جميع البيهقي منهم ما كانهم كانوا يقولون باحد وعشرين ركعة
 عشرين ولوروا بثلاث ووقد عملوا ما وقع في زمن عمر رضي الله عنه كالاجماع وفي مصنف ابن ابي شيبة وسنن البيهقي عن
 ابن عباس رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يعمل في رمضان في غير جمعة بعشرين ركعة والى لكن ضعفه
 البيهقي وغيره برواية ابي شيبة حدث ابن ابي شيبة واما في عائشة الا في هذا الباب ان شاء الله تعالى ما كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 عليه وسلم يزيد في رمضان لا في غيره على احد عشر ركعة فحمله اصحابنا على الوتر قال الحليمي والسنن في كونها عشرين ان
 الوتر في غير رمضان عشرين ركعات فضوعفت لانه وقت جليل وتتميز بهم مما سبق من انها بعشر تسليما انه لو صلاها
 اليها لكانت تسليمة لم يعثر به صرح في الرخصة لشبهها بالفرض في طلب الجماعة فلا تميز عما ورد خلافه في سنة الظاهر
 الحديث اصابك رحمه الله ان تصلي ستا وثلاثين ركعة غير الوتر قال ابن ابي شيبة في الموطأ في كونها احدى ركعات ثلاثا وعشرين
 ركعة تسعا وثلاثين اي بالشفع والوتر فيهما وكره النخعي ادر عن ابن جابر انها ستا وثلاثين ركعة الا انهم كانوا
 على قول القراءه ثقل عليهم ذلك فزادوا في احد الركعات وخففوا القراءة وكانوا يصلون عشرين ركعة غير الشفع والوتر فيكون
 متوسطا ثم خففوا القراءة وجعلوا احدى ركعاتها ستا وثلاثين غير الشفع والوتر قال ماضي الا على ذلك انتهى في مصنف ابن ابي
 عمر اورد بن قيس قال ما ذكرت الناس على سنة في زمن عمر بن عبد العزيز فابان بن عثمان يصلون ستا وثلاثين ركعة ويتركون ثلاثا
 واما فضل اهل البيت هذا لانهم لم يداووا سوا اهل مكة فانهم كانوا يقولون سبعاين يحمل ترويعين فجعل اهل البيت مكان كل سبع
 ركعات ركعتين في كل الوترين ان والذين لم يكتفوا لما مامه سبعاين احدى منهم القدر في ذلك مع مراعاة ما عليه الاكثر
 كما هو في التراويح والليل بعشرين ركعة على المعتاد ثم يقوم اخر الليل في السجدة يستعشر ركعة فيخفف في الجماعة ثم يمشي منها
 ختمتين يستريح على ذلك عمل اهل البيت فله عليه الى الان فسئل الله الاكثر ليمان ان يلقاها صلاتها كذا ذلك في ذلك المكان في عام
 وامان استقر معه تعالى في ذلك فعمدة الاسلام وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الاصحاح في كذا في اي صلاتها ستا وثلاثين ركعة
 في غير اهل المدينة لان لاهلها في فجر فجر صلى الله عليه وسلم في هذا في كذا في الشافعي المروي عنه في المعرفة البيهقي وليس
 ثم من هذا ضيق لاحد يذهب اليه لانه نافله فان اطاقوا القيام اقل السجدة فحسن هذا الاحوال وان اكثر والاكبر عروا السجدة
 فحسن قول الحليمي ومن اقتدك باهل المدينة فقام يست وثلاثين فحسن ايضا لانهم انما لم يداووا واما ضعفه الاقراء باهل
 مكة في الاستسكان من الفضل في المناقصة كما ظن بعضهم قال والاقصا على عشرين مع القراءة فيها كما يقرأ في غير
 ست وثلاثين فعمدة افضل الفضل طول التعليل على كثرة الركوع والسجدة وصل الشافعي ايضا كما رواه عنه الشافعي في رايته الناس
 يقولون بالمدنية بتسبع وثلاثين بمكة بثلاث وعشرين وليس شيء من ذلك ضيق انتهى قال الحنابلة والزاوية عشرين ركعة
 بالمدنية فضاى عن الامام احمد وبن قال حدثنا اسما عجل بن ابي داود عن عبد الله بن عبد الله بن ابي جهمي عن معاوية بن
 النخعي قال حدثني بالمدنية ما لك الا يصحى الامام الاعظم عن ابن شهاب عن محمد بن مسلم عن عروة بن الزبير
 ان العوام عروا تسعة ركعات لله عنهما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في ذلك في
 رمضان هذا الحديث ساقه ما مختصر احد اذكر ركعة من ركعات النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك في عام في ابي جهمي النبي صلى الله عليه وسلم
 في اهل البيت في النوافل من جنوا يحايج من اواب النخعي لفظه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك في السنة في ابي جهمي النبي صلى الله عليه وسلم
 في اهل البيت في النوافل من جنوا يحايج من اواب النخعي لفظه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك في السنة في ابي جهمي النبي صلى الله عليه وسلم

١٠ الامام عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اخرج
 منهم اربعة ايلة القدر بغير الهمة من ارامينيا للمعقول وتصب مفعولان احدهما التائب عن الفاعل الاخر في ليلة
 اى ارام الله ليلة القدر في المنام في ليالى السبع الاخر جمع اخر بغير المعقول في المصايير واليحيى اخره في ليالى
 ١١ اعلى المقصود هو التأخير في التوجه وانما يقتضى المعارة تقول مرت بامرأة حسنة وامرأتها اخرى مغارة لها ويخرج منها
 سواء كان المورد بهذه المرأة المغيرة سابقا او لاحقا وهذا على الشر الاول انه يصح كونه جمع اولي لا يصح الاوان جمع اولي لان
 ١٢ اوردوا لصدر المشركية وهي مؤنثة فلا تصعب على كونه في السبع الاخر ليس نظرا لادامة معناه انه مفعول
 ثم اى في المنام الواقع والكائن في السبع الاخر وتعالى المحاذين ججراى قيل لهم في المنام انها في السبع الاخر فتعقبه العين
 ١٣ بعينه كانه يقتضى ان ناسا قالوا لهم ان ليلة القدر في السبع الاخر وليس هذا تفسيره اذ ليلة القدر في المنام في تفسير
 ١٤ وهم اياها قراوا على تفسير هذا القائل خبروا بانها في السبع الاخر ولا يستلزم هذا رؤيتهما انتهى ظاهرا لمحدث
 ١٥ ان كانت قبل دخول السبع الاخر فهو لا يجزى هان في السبع الاخر فيجوز ان يكون ليلة القدر وعظمتهما وانوارها ونور الملكة
 ١٦ ان كانت في ليلة من السبع الاخر فيجوز ان تكون ليلة من السبع الاخر ونسبت اذ قال
 ١٧ القدر في السبع ففى ثلاثة احتمالات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادى بغير الهمة والراه اى علم
 ١٨ كانه لا افراد والجمع اى كانه كانه كانه روى واحد فهو ما عاقبه الا فراديه الجمع كونه للسبق في السبق
 ١٩ بلين يروونه بالتخييل هو جازى وافصح منه روى كانه روى ليكن جمعا في مقابلة جمع فيه نظرا لانه باضافته الى خبر الجمع
 ٢٠ التمدد بالضم وروى واغما عبداى ليحياى كانه مفعول ادى الاول روى الثاني قوله قد توطأت بالهمزة قال القدر
 ٢١ من قرائنه مهم اقل الله تعالى ليوا طوارحه ما حرم الله وقال في شرح التفسير روى توطأت بترك الهمزة وقال في السبع
 ٢٢ من روى اى توفقت في رؤيتها في ليالى السبع الاخر فمن كان متخوفا اى طلبها وقاصدا في السبع الاخر فليس هو في ليالى
 ٢٣ الاواخر من رمضان من غير تعيين روى التي اخبروا السبع بعد العشرين في العمل على هذا اول لتناوله احد وعشرين
 ٢٤ في بخلافه على الاول فانه لا يدخل في ليلة التاسع والعشرين الثاني في تدخل على الاول في قوله
 ٢٥ اذ فوجعا عند الحمل فلا تقبل في السبع البواقى ولما لم يرد عتبة بن حريش عن ابن عمر رضي الله عنهما في السبع الاخر فضعفت
 ٢٦ كونهما بغير فلا يقبل على السبع البواقى وهذا السابق يرجح الاحتمال الاول من تفسير السبع وظاهر الحديث ان طلبها
 ٢٧ لسبع مستقن الرضا وهو ممكن كانه ان كان المعنى انه قيل لكل واحد في السبع فسطح العمل التخييل وهو كانه نيكما و
 ٢٨ يمكن معناه ان كل احد اى الحادى التي تكون فيها في منامه في السبع فلا يلزم منه ان تكون في السبع كما روى حديث
 ٢٩ في المنام في ليلة فانه لا يكون تلك الليلة محال لقيامها واجتماع الاستناد الى روى اما هو من حيث الاستدلال بها على
 ٣٠ روى غير مخالف لقاعد الاستدلال الحاصل الاستناد الى الرضا فانها في امرت استحبابه مطلقا وموطلب ليلة القدر
 ٣١ كثر في السبع الاخر بسبب الروى الدالة على كونها في السبع الاخر وهو استدلال على امر وجه لزمه استحباب شرعي
 ٣٢ اس بالثاني في النسبة الى هذه الليالى كانه ثابت ملكه وان الاستدلال الرضا فانها من حديث اقراره صلى الله عليه
 ٣٣ ملكها كانه اقيل في روى الاذان وهذا الحديث اخرجه مسلم في الصوم والتسليم في الرضا وبه قال حديثا بالجمع
 ٣٤ في ذكر من شئوا العطف والتوحيد معاذ بن فضالة بغير الفاء وتخفيف المجمة الزم الى الفاء والبيهر قال حديثا
 ٣٥ شام الدسوقي عن عبيد بن ابي كبر عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف قال سألت ابا سعيد سعد بن مالك
 ٣٦ ندى رضى الله عنه وكان لي صديقا فقال اعتكفت ليلة كرمي عنده فنادى عليه من المائدة الرخية في
 ٣٧ اعتكفت ليلة كرمي رضى الله عنه قلت هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر قال نعم اعتكفتا مع النبي صلى
 ٣٨ عليه وسلم العشر الاوسط من رمضان ذكره وكان حقه ان يضى الى سبطي لاني انا في السبع الاخر في ليلة القدر في السبع الاخر

وصفها بالاسطوانة ما عدا رءوسها والوقت اذ الزمان اى ليالى العشر الاثني عشر من الشهر من شهر ربيع
عشرين فخطبت بقاء التقييد وقطاع رواية مالك الاثني عشر ان شاء الله تعالى في باب الاحتكاك حيث قال الحق اذا كان ليلة
وعشرين وهي الليلة التي يخرج من صبحها من اعتكافه يخالصها كاذب معتقدا ان خطبته وقعت في اول اليوم الحادى عشر
وعلى هذا يكون اهل ليالى عتقه الاخير ليلة الاثنين وعشرين وهو معناه لقوله في آخر الحديث فبصرت عيناى رسول الله
وسلم على جبهته اذ الماء والطين من صبح يوم احد وعشرين فانه ظاهر ان الخطبة كانت في صبح اليوم العشرين ووقع
ليلة احد وعشرين وهو الموافق لبقية الطرق وحل هذا فالمراد اى من الصبح الذى قبلها ويكون في اضافة الصبح اليها تجوز ويؤيد ذلك
في رواية الباب لان اى يليه فاذا كان حين يسمن عشرين ليلة تنقض يستقبل احدى وعشرين رجع الى مسكنه هذا في غاية الاطراف
قوله في فتح الباري وقال عليه الصلاة والسلام انى اريت ليلة القدر بتم الهرة مبيتا لمفعول من الروايات اى احللت بها او مبيتا
للأثرية ايسرتم اذنا كرى علامتها وهو الجوفى الماء والطين كما في رواية هام عن يحيى في باب الجوفى الماء والطين من سنة الصلاة
حتى ايت ازل الماء والطين على جبهته رسول الله صلى الله عليه وسلم تصديق رواية ثم انصبت بها بتم الهرة اى انساها فغير
اياها وكذا اقول او لم يصبها على رواية ضم النجاء وتشديد السين وهو لى في اليونانية وظهرها دون بعضها كالتفخيخ والتفخيخ
نسبها هي من غير اساطرة والشك من الروايات الواردة في علم قديمها في تلك السنة لانه وجودها لانه امر ما كثرها حيث قال
فاكتبوها اى ليلة القدر في العشر الاخرى في الروايات اذ اوتار تلك الليالى اذ اوتار تلك الليالى اذ اوتار تلك الليالى
لا ليلة اشغاعها وهذا لا ينافى قول القائل في السبع الاخرى لانه صلى الله عليه وسلم لم يحدث ببقائها جازيا به وانى رأت
في منامى انى اسجد ولا كشبهى كما في الخبر ان اسجد في ماء وطين فمن كان اعتكف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم فليرجع الى معتكفة فيه للثقات اذ لا ملل ان يقل اعنتكم معى فرجنا الى مسكننا وما نرى في السماء قوفا
بعض الثقات والمجته اى قطعة رقيقة من الحجاب فجاءت بحجاب فطربت بختات حتى سال سقف المسبح من باب
ذكر كحل الرواية الحال اى قطر الماء من سقفه وكان السقف من جريد النخل مسنن ان يرد عنه حوله واقبت الصلاة
ملاة الصبح فرايت رسول الله صلى الله عليه وسلم السجد في الماء والطين حتى رأت ازل الطين في جبهته فوجد
صلى الله عليه وسلم اذ في رواية هام في باب السجود في الطين تصديق رواية وسجدت السجود في الطين قد سبق في الصلاة
وجله الجوفى على الاثر الخفيف والله اعلم باب تحرى ليلة القدر في ليالى الوتر من العشر الاخرى من رمضان ومعه
تقديمها في رمضان ثلثي العشر الاخير منه ثم في اوتار كذا في ليلة منه بعينها فيه اى في هذا الباب عباد كذا من الصلوات
ابن عساكر عن عبادة وسديته يات ان شاء الله تعالى في الباب الاخرى وبالسند قال حدثنا قتيبة بن سعيد
قال حدثنا اعمام عيل بن جعفر الانصاري المؤدب قال حدثنا ابن سهيل بن السمين فخر الهاء مصنفنا ثم عمر بن النضر
عن ابيه مالك بن ابي عامر الامصيني عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تحروا بتم
المشتاة للهمة والراة اسكان الواطن الصوى اى طلبها بالاجماد ليلة القدر في ليالى الوتر من العشر الاخرى
وبه قال حدثنا ابراهيم بن حمزة بن محمد بن حمزة بن مصعب بن الزبير بن العوام الزبيري الاسدي اللخمي قال حدثني
ابن ابي جازم بكما الممثلة والراة عبد العزيز واسم ابن جازم سلمة بن حيار والى اوشى بفتح الدال الراء الاول بعد لا
ولو مقبلة واسمها فذالك كسوة فناء نسبة الى قرية من قرى خراسان اسمها عبد العزيز ايضا كان محمد كلالها عن يزيد
فاذا تبين الهاء هو يزيد بن عبد الله بن اسامة بن الهاد الليثي عن محمد بن ابراهيم بن الحارث القمي القزني عن ابي
ابن عبد الرحمن بن عوف عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحاور
يمسك السجد في رمضان العشر الاثني عشر في وسط الشهر فكيف يمسك في وسط الشهر كقطع القطة في قاذ كان حين يمسك
عشر ليلة تنقض بنسبتي الظرفية واخرها العتيق والروايات كذا في حين بالفتح ايضا كان في ليلة من الليالى في اول شهر ربيع

في موضع نصب مفعول لقوله ليلة النحر على التفسير ولا في زمن الحجة والمسلمين بالمشقة الحقة واخرهون بالمع
 قبل ليلة احد وعشرين عطف على قوله على معنى على عطف عليه الصلاة والسلام الى مسكنه ورجع
 كان يجاوره معه الى مسكنه وانه عليه الصلاة والسلام اقام في مكة حيا وفيه في معتكفه الليلة التي كان
 فيها المكنة فخطب الناس فامرهم بمشاة الله ان يامروهم ثم قال كنت اجاور هذه العشرة بانيث هذا فقد
 قال عليهم بوجه اواجته اذ ان اجاور هذه العشرة الاوخر من كان اعنتك معي في رواية الباب السابق فمن كان
 معك مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والى هناك على الاصل ذلك من باب الالتفات كما سبق فليثبت في معتكفه من الليل
 مسكدة وفي رواية لسلف فليست من التبييت وفي اخرى فليست من الليث هو في نسخة من البخاري ايضا وكله صحيح كان معتكفه
 حجة وقد ريت بضم الهاء هذه الليلة ثم انسدت كما بضم الهاء فالتفتي كما لو من والمجعة اي اطلبها في ليالي العشرة
 والاخر ابتغوها اطلبها في كل قر من اوتار ليالي العشرة الاخر وقد ايتني بضم الصادك ليلته في عمل الفصل في منير الفاعل
 ليلته وهو للتلوة هو من خصائصه انما ليغنى اسجد في ماء وطين علة جلدته يستل بها عليها زاد في
 ليلة الباب السابق وما روى في الساء رقة فاستملت الساء في تلك الليلة ولان عسا كذا استملت الساء تلك الليلة بلسقاط في
 نوب الليلة فامطرت نائلا ليلته لان استملت بضم المعنى امطرت فوه المسجل اي تلمذوا للمطر من سقته في فصل النبي
 صلى الله عليه وسلم موضع صلته ليلة احد وعشرين فبصر بضم الصادك عيني بالافراد وهذا كيد مثل قول اخذت
 بضم الصادك قال في امر من الزموا اليه انظر الى التعجب من تلك المأكلة العجبة نظرت بسكون الزموا وقام المحكي في الفرج وعزوف نسخة
 في فخر الزموا وسكون التاء ولا في زمن الحجة والمسلمين صلى الله عليه وسلم نظرت ليلته العطف اليه الضم من
 لصبر وجهه اى الحال ان وجهه صملى طينا تسحب القير وماء عطف عليه وبه قال حل شاشي بن المشي المنز
 بهر قال حدث ثنا يحيى بن سعيد القطان عن هشام قال اخبرني بالافراد ابى عروة بن الزبير عن العوام عن عائشة رضي
 الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال التمسوا عذمتي ليلة القدر وهي قسري سياتي ان شاء الله تعالى ثم
 ما خسر السائلة على الطريق الثاني وهو قوله بالسابق اليه حدثني بالافراد ابى عروة بن الزبير عن العوام عن عائشة رضي
 الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال التمسوا عذمتي ليلة القدر وهي قسري سياتي ان شاء الله تعالى ثم
 جانا بن سليمان الكوفي عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يجاور لي معتكف في العشرة الاوخر من رمضان ويقول تحروا ليلة القدر في العشرة الاوخر من رمضان قال
 الطريق الاول في التمسوا كل منها بمعنى اطلبها لعلها تكون معنى التحري والمع كذا يفتنى لطلبها بعد الاجتهاد لغيره في من طريق
 هذا الحديث التمسوا لانه كان المتلما شاركا في الترجمة لان مطلقه يحل على المقيد في رواية ابى سهل وبه قال حل ثنا
 في بن اسماعيل المقرئ قال حدثنا وهيب هو ابن خالد قال حدثنا ايوب السخيتي قال بن عساكر عن ايوب عن
 مكه مولى بن عباس عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال التمسوا عذمتي ليلة القدر من شهر
 ربيع اول ليلة القدر كقوله تعالى فسواهن سبع سموات هي ربيع الثامن اذ مضى كذا ان يكون جملة وهذا مفسر
 العشرة الاوخر من رمضان ليلة القدر كما نص على اليد من التمس في قوله التمسوا ويحتمل رفعه خبر مبتدأ عند
 هي ليلة القدر في تاسعة تبقى يد من قوله في العشرة الاوخر وقوله تبقى صفة لتاسعة وهي ليلة احد وعشرين
 ان المحقق المقتطع بوجه ده بعد العشرين تسعة ايام كاحتمال ان يكون الشهر تسعة وعشرين وليا في الاحاديث الدالة
 لانها في الاوتار في سابعة تبقى يد ومفعلة ايضا وهي ليلة ثلاث وعشرين في حاصلة تبقى وهي ليلة خمس وعشرين
 ايمر معناه يوافق ليلة القدر وتر من الليالي على ما ذكر في الاحاديث اذا كان الشهر ثلثا تسعا تاما اذا كان كاملا فلا يكون الا
 شفع لان الذي يبقى بعد ثمانين تكون التسعة الباقية ليلة ثنتين وعشرين والسابعة الباقية بعد ست ليلة اربع عشر والعاشرية

سيم اخيرا الكرم وجه الخيرة ان اخذوا يستدعي قيام كل الشهور خلافا لما لو كانت مفرقة تعيينها واسندت مستحق
 الدين النبي رحمه الله تعالى استحقاقا ليلية القدر لمن اطاها قال جبه الكرامة ان الله قد دلبيه انه لا يخبر بها ولا يخبر كل
 ان ربه ويستحق له باحة في ذلك قال والحكمة فيه انها كرامة والكلمة ينبغي كتابتها لا خلاف عند هذا الطريق من جهة ربه
 في الايمان السلب من جهة الله لا يامن الزكوة من جهة الادب فلا يتشاغل عن شكر الله بالنظر اليها وكذا للناس ولا تفر
 في ان يرفع علمه ليعلم ان تلك السنة قبل علم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك بتعيينها فيه احتمال وتصدق قوم فقالوا انها سنة
 سلام وهي غلط من غير لو كان كذلك لم يقبل النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك فالتسويها الى طلب ليلية القدر في
 ليلية التاسعة والعشرين وفي الليلة السابعة والعشرين وفي الليلة الحادية عشرة في العشرين من شهر رمضان فاستعملت في العشر
 في ايامها اخر كما لا يخفى لو كان المراد دفع وجبها كما لا يخفى في الغرض لم يرفع علمه فالتسويها الى طلب ليلية القدر في
 واما الى اخر الامر قد وقع الامر بطلانها في هذا الحديث في اواخر العشر الاواخر في السبع الاواخر بينهما ثبات وان اتفقا
 بان علمها منصرف في العشر الاواخر الا هو انصرف في اواخر العشر الاواخر في السبع الاواخر بينهما ثبات وان اتفقا
 فطلب في ليلية العشر الاخير وليال التراتر كما قال الشيخ في الدين تيمية التي تكون باعتبار المسمى فطلب ليلية القدر ليلية احدى
 والعشرين و ليلة ثلاث وعشرين الخ وذلك ما عاصر الباقي لقوله عليه الصلاة والسلام بقى ان كان الشهر ثلاثين يكون ذلك
 في الاشعاع فليلة الثانية تسمى ليلية الاربعة سابعة تبقى كما في ابوسعيد بان كان الشهر تسعة فاما كان التاريخ بالباقي كاللارج
 انما هو شهر ما القى بانفسه في السبع الاواخر لا تعرف ثلثه وسمي الشاكن في انها ليلية الحادية والعشرين والثلاث والعشرين
 في عليه الصلاة والسلام في حديث ابوسعيد السابق وفيه قد كنت السجدة في مصلى النبي صلى الله عليه وسلم ليلة احدى وعشرين و
 حديث عبد الله بن ابي عن سلمة انه صلى الله عليه قال انت ليلية القدر فلتسبها اذا في صبيحتها اسجد في ماء وطيب كل
 ليلية ليلية ثلاث وعشرين وصباحا الشاكن في الام كما نقله البيهقي في المعرفة وتطلب ليلية القدر في العشر الاواخر من شهر رمضان
 قال وكان في رايته انه اعلم اقرى الاحاديث فيه ليلية احدى وعشرين و ليلة ثلاث وعشرين وقال الحنابلة وارجح الاول كما
 في سبع وعشرين قال في الاضواء وهذا المذهب عليه جليل الصواب في مومن المحدثات انتهى به جزء ابن تيمية كعب جلت
 عليه كما في سلمة في حديث ابن عمر عن الحسن من قول ليلية القدر سبع وعشرين وحكاية الشافعي من الشافعية في الحلية عن
 كثر العلماء واستدل ابن عباس على ذلك بان الله خلق السموات سبعاً والارضين سبعاً والايام سبعاً في كل سنة خلق
 من سبع وجعل ربه في سبع وسجد على سبعة اعضاء الطواف سبعاً والجمعة راسم واستحسن ذلك عن الخطاب وقال
 من تكلم ان ابن عباس استنبط ذلك من عدد كلمات السجدة وقد افقه ان قوله فيها هي سابعة كلمة بعد العشرين واستنبط
 من من وجه اخر فقال ليلية القدر تسعة احرف وقد عرفت في السورة ثلاث مرات ذلك سبع وعشرين واستدل ابن تيمية
 في ذلك بطولها في سبعين صحتها الاشعاع لها لفظ رابعة مسلمة كان يحلف ذلك في الاية والعلامة التي اخبرنا بها في ليلية القدر
 في سلمة في الشمس تظم صحتها الاشعاع لما قد جاء ان ليلية القدر علامات تظهر في قبل على كل شيء ساجدا وقيل يرى الاول
 في كل ما سطعة حتى في المواضع المظلمة وقيل يصح سلاما من الملائكة وقيل علاقتها استجابة صعاء من قمت له في تكلم
 فكان من مكان المسلمة بن شبيب عن زفران فاسم الصحاكة كان في السجدة فعملها كل ايام السماء وراوا في الامم العامة بالاسلام
 ذلك في شهر رمضان فاجزأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وراوا في يوم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اما النبي فتدري ليلية
 ماك وما الباب في باب السماء والكلام كلام الانبياء وهذا امر من ضيعف ولا يلزم من تخلف العلامة عدم ما نوب
 ان فيها لم يحصل له منها الا العبادة ولمر شيئا من كرامة علاماتها وهو عند الله افضل من اهاواي كرامة
 فصل من الاستقامة التي هي عيار عن اتباع الكفاية السنة واخلاص المشقة وعن مالك انها تنقل في العشر الاواخر من
 رمضان وعن ابى حنيفة انها في رمضان تنقل ورواها عن ابى يوسف وحكما لا يتقدم لا يتاخر لكن غير معينة وقيل من عند

نذر سفي المجاهلية قبل بلدان يعتكف في المسجد الحرام قال عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 الله للملة قال ولا بد من عاكف له رسول الله صلى الله عليه وسلم أو فبذل لم يجز به من
 الاعتكاف في العشر الاوسط من رمضان فلا يختص بالخيرين كان هو فيه افضل بالسنة قال حدثنا
 ابن ابي شيبة موان عبد الله بن ابي شيبة لكان قال حدثنا ابو بكر موان عياش القرظي روى حفص عن ابي حنيفة
 انما ذكر الصادق المهدي عثمان بن عامر عن ابي صالح كذا ذكر الزكاة اليان عن ابي هريرة رضي الله عنه قال
 صلى الله عليه وسلم يعتكف في كل رمضان بالكوفة لانه تكفر الت منه العلية كما ذكرنا عشرين ايام
 يجزى آدم عن ابي بكر عياش عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انما كان العاكف الذي يقضي
 عشرين يوما لانه عاكف اجله فارد ان يستكمل الاعمال الصالحة فتعني لانه ان يجزى في العمل بالليل والنهار
 الله على خير ما علمه كنه عليه الصلاة والسلام اعتكف عليه السام ان يكفره بالقرآن في كل عام مرة واحدة
 في العام الاخير من اعتكف فيه مثل ما كان يعتكف هذه هي الترجمة لان الطاهر من الطلاق العشر انما سئل
 الاخير منها فذكر منه دخل العشر الاوسط فيها وسقط الاخر روى باب من اراد ان يعتكف ثلث ايام
 يجزى اى يترك ما لادون الاعتكاف والاعتكاف قال حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن المروزي قال
 اخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال اخبرنا الاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو قال حدثني بالبحرين
 ابن سعيد الانصاري قال حدثني سفي التائيد التوحيد عمر بن عبد الرحمن
 عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر لانه يريد ان يعتكف العشر الا
 ورمضان فاستاذنته عائشة رضي الله عنها فان اعتكف معه فاذن لها وسالت حفصة عا
 تستاذن لها التي صلى الله عليه وسلم ان تعتكف معه ايضا ففعلت عائشة ذلك فان عليه السلام
 فلي مرأت ذلك زينب ابنة ولادة بنت محشل حوت ببناء قبني لها ابي بن خزيمة
 عائشة رضي الله عنها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى الصلوات الى سائده الله يني قبل
 فبصره بالابنية بناء مفتوحة فتحة مفتوحة فمهمة مفتوحة والابنية بمنزلة ولادة رعن الكشمير
 مفتوحة ابصر فقال اهذا قالوا ببناء عائشة وبناء حفصة وبناء زينب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اردن بسلا بخره الاستغفار لم الغيب مفتوحة مقدم لغو اردن ما انما يعتكف اى في هذا الشهر فرحم
 تركه لا ينافي ما سبق من انه اعتكف العشر الاواخر مجوز ان يكون ذلك من وقتين جماعين محدثين وهذا هو
 افطر من رمضان اعتكف عشرين من شوال باب المعتكف في اخية باب بالتبين للمعتكف يد
 لغسل بفتح العين لا بد من غسل فيها والام للعلل بالسنة قال حدثنا عبد الله بن محمد المسند
 المسند ولا بد من عاكف من يوم سفي قال اخبرنا معمر موان راشد عن الزهري محمد بن مسلم بن شهاب
 ابن الزبير بن العوام عن عائشة رضي الله عنها انها كانت ترجل النبي صلى الله عليه وسلم اى
 وهي حائض حلة مكية من فاعل ترجل وهي عليه السلام معتكف في المسجد حلة مكية من مفسد
 اللاحقة المذكور في بقل وهي في حجرتها من وراة عتبة بابها يباؤها لها اى يميل اليها رأسه من
 خارجا محبة وهذا مما رطله التشبيه لان المناولة حقيقة نقل الشيء والراية ذكر قال الفاكهاني لا
 رزموه وتزجفت بركه وروى عنه وهذا التزجيع ليدرك تمام الخبر من شجرة عشرة يوكي الخبر
 قال الفسطلكر عن مسعود بن الحسين قال سمعت سفي بن عيينة يروي عن ابي هريرة رضي الله عنه
 هذا مادة طلع الحرة والمالك جمنه تاريخ الطبر